

# قراءة في سلوك الصحابة



تأليف

الاستاذ عبد الباقي قرنه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



# قراءة في سلوك الصحابة

تأليف:

عبد الباقي قرنتي الجزائري

## قراءة في سلوك الصحابة

---

تأليف: الأستاذ عبد الباقي قرنة الجزائري

الناشر: دهكده جهاني آل محمد (عليه السلام)

تحقيق ونشر: مؤسسة الكوثر للمعارف الإسلامية

مراجعة وتصحيح: الشيخ عبد السادة الساعدي وأمير حسون كاظم

الصف والإخراج الفني: مؤسسة الكوثر للمعارف الإسلامية / محسن الجابري

المطبعة: اميران

الطبعة الثانية / ١٤٢٩هـ / ٢٠٠٨م

عدد النسخ: ١٠٠٠ نسخة

شابك: ٩٧٨.٦٠٠.٩٠٤٨٢.١.٢

---

جميع حقوق الطبع والترجمة محفوظة لمؤسسة الكوثر للمعارف الإسلامية

هاتف: ٠٠٩٨.٢٥١.٧٧٣٠٩٤٤

الموقع: [www.Annajat.Org](http://www.Annajat.Org)

البريد الإلكتروني: [Adara-Alkother@yahoo.com](mailto:Adara-Alkother@yahoo.com)

العنوان: قم / شارع سمية / زقاق ١٨ / رقم الدار ١٥

## كلمة المؤسسة

إن مفهوم الصحابة من المفاهيم القرآنية ذات الدلالات الواضحة، وقد طرحها القرآن الكريم من خلال عرضه لسلوكيات ومواقف الصحابة تجاه الرسالة الإسلامية وتجاه بعضهم البعض، وهو عرض جميل ورائع لما تتمتع به هذه الجماعة من قوة الإيمان بالله سبحانه وتعالى ورسله، بحيث تحملت أعباء تبليغ الرسالة والدفاع عنها، ولكن هذا لا يعني أنها تتمتع بحصانة العصمة عن الخطأ والاشتباه، ففوق الخطأ والمعصية أمر ممكن منها، ومن الطبيعي أن تخضع الحقبة التاريخية التي عاشتها الصحابة للدراسة والتحليل والتقد وفق الأساليب العلمية وما تمليه الأدلة الثابتة، بعيداً عن روح التعصب الطائفي والمذهبي؛ لأن أتباع مثل هذا المنهج يكون من شأنه زرع الفتنة والتفرقة والاختلاف بين المسلمين في الوقت الذي هم بأمر الحاجة إلى رص الصفوف ووحدة الكلمة.

وعليه فإن إظهار نقاط الضعف وإبراز شذوذ البعض ومخالفته لأحكام الدين والأخلاق الإسلامية - كما هو مصرح به في الذكر الحكيم، أو في روايات السنة النبوية الشريفة، أو في ما نقل عنه في التاريخ الإسلامي - لا يعد طعنًا بجميع الصحابة وإن كان بحسب موازين العقل والبرهان المنطقي وضوابط الدين وقوانينه خرقاً لقاعدة (عدالة الصحابة) التي ما برحت تترى عليها الإشكالات والنقوض، الواحدة تلو الأخرى، حتى من كبار أتباع الفرق والمذاهب القائلين بها، وكما ورد في الحكم والمواعظ: «انظر إلى ما قيل ولا تنظر إلى من قال».

وكان من جملة الباحثين حول تقصى الحقيقة وكشفها لمن يروم الوصول إليها، سماحة الأستاذ الفاضل والمحقق البار عبد الباقي قرنة

الجزائري، الذي رقد المكتبة الإسلامية بمزيد من الكتب والدراسات التحقيقية متهجاً فيها الأسلوب العلمي والموضوعي بعيداً عن التعصب والتذهب الذي لا يخدم قضايا الأمة الإسلامية وتطلعها إلى الوحدة والتكاتف والتآزر.

ومؤسستنا (مؤسسة الكوثر للمعارف الإسلامية) وإيماناً منها برسالتها النبيلة في إحقاق الحق وخدمة العلم والعلماء، والذي ترجمته عبر تبنيها لمشاريع تهدف إلى نشر التراث والثقافة الإسلامية، وهي لا تنطلق في ذلك من وجهة النظر المذهبية الضيقة، بل تحاول جاهدة رأب الصدع وجمع شمل المسلمين، حتى عند طرحها لبعض المسائل الخلافية التي لا تهدف من ورائه إلا تشخيص الداء ووصف الدواء المناسب له، وذلك لتقريب وجهات نظر المسلمين، بغية حلّ جميع الإشكالات التي قد يستغلها الأعداء لبثّ الفرقة والاختلاف بين المسلمين.

فارتأت المؤسسة أن تقوم بنشر هذا السّفر القيم لتجعله بيد القراء الكرام؛ مساهمة منها في نشر الفكر الإسلامي الأصيل، ولتضيف إنجازاً إلى سجل إنجازاتها المتميزة في هذا المضمار، سائلين الله العليّ القدير لمؤسستنا دوام النجاح والتوفيق، إنه سميع مجيب، والحمد لله رب العالمين والصلاة على محمد وآله الطيبين الطاهرين.

قسم الدراسات والبحوث الإسلامية

مؤسسة الكوثر للمعارف الإسلامية

ربيع الثاني / ١٤٢٩هـ

## مقدمة الطبعة الأولى

مَا مِنْ شَكٍّ فِي أَنْ لِلدِّينِ الْحَنِيفِ حُمَاةً يَذُبُّونَ عَنْ حِيَاضِهِ الْحَمِيَّةِ  
تَحْرِيفَاتِ الْمُتَبَطِّلِينَ، وَشَطَطِ الْغَالِينَ. يَبْدَأُ مَنْ النَّاسِ مَنْ يَحْلُو لَهُ أَنْ  
يَتَقَمَّصَ حُلَّةَ الْمَدَافِعِ الذَّابِّ، وَيَتَظَاهَرُ بِلِبَاسِ الْمُحَامِي عَنْ تِلْكَ الْحِيَاضِ  
الشَّرِيفَةِ، وَهُوَ عَنْ أَجْوَاءِ الشَّرَفِ فِي مَنَآيَ، وَلَيْسَ يَصِلُهُ بِهَذَا الْعَالَمِ الْفَاضِلِ  
سِوَى زَعَمِ فَارِغٍ وَادْعَاءِ مُغْرَضٍ.

ووجودُ هذا الْقَبِيلِ مِنَ الْمَصْلَحِيِّينَ - لَا الْمُصْلِحِينَ - الَّذِينَ يَقْدُسُونَ  
مَصَالِحَهُمُ الدَّائِيَّةَ أَكْثَرَ مِنْ تَقْدِيسِهِمْ لِلْحَقِّ، بَلْ لَعَلَّهُمْ لَا يَعْرِفُونَ - فِي  
وَاقِعِهِمُ الْعَمَلِيِّ - لِلْحَقِّ قُدْسِيَّةً؛ لَا شَكَّ لَهُ دَوْرٌ أَسَاسٌ فِي تَسْرِيبِ غَيْرِ قَلِيلٍ  
مِنَ الْمَفَاهِيمِ وَالْمَبَادِئِ الْمَغْلُوطَةِ الَّتِي مِنْ شَأْنِهَا أَنْ تَخْدُمَ مَصَالِحَهُمْ بِأَكْثَرِ  
مِمَّا تَخْدُمُ الْحَقَّ وَتَصَبُّ فِي مَجْرَاهُ. هَذَا إِذَا لَمْ تَكُنْ مُتَمَحِّضَةً فِي رَفْدِ  
مَصَالِحِهِمْ فَحَسْبَ، وَمُنْقَلَبَةً عَلَى الْحَقِّ، وَوَبَالًا عَلَيْهِ وَعَلَى أَهْلِهِ.

وَهُنَا تَشْتَدُّ الْحَاجَةُ إِلَى الْحُمَاةِ الْحَقِيقِيِّينَ الَّذِينَ نَذُورًا أَنْفُسَهُمْ فِي سَبِيلِ  
الْحَقِّ وَالْحَقِّ وَحْدَهُ، سِوَاءَ وَافِقِ مَصَالِحِهِمُ الدَّائِيَّةِ أَمْ لَمْ يُوَافِقْهَا. وَمَا أَشَدُّ  
وَأَثْقَلَ هَذَا الْعَبَأَ الْمُتَلَقَّى عَلَى عَاتِقِهِمْ وَهُمْ أَمَامَ مُغْضَلَتَيْنِ اثْنَتَيْنِ:

أَوَّلُهُمَا: هَذَا التَّيَّارُ الْمُتَدَفِّقُ مِنْذُ قُرُونٍ مِنَ الْمُحَامِينَ الْمَصْلَحِيِّينَ، أَوْ لِنَقْلِ  
مِنَ الْمُصْلِحِينَ الرَّائِفِينَ، الَّذِينَ لَا يِعْبَأُونَ بِمَصْلَحَةِ الدِّينِ وَالْأُمَّةِ بِقَدْرِ مَا هُمْ  
فِي شُغْلٍ شَاغِلٍ بِمَصَالِحِهِمُ الدَّائِيَّةِ الَّتِي لَا يُسْتَبَعَدُ مِنْهُمْ أَنْ يَعْمَلُوا عَلَى  
حِفْظِهَا وَضَمَانِ بَقَائِهَا وَلَوْ عَلَى حِسَابِ الدِّينِ كُلِّهِ.

وِثَانِيَهُمَا: هَذَا السَّيْلُ الْجَارِفُ مِنَ الْمَفَاهِيمِ وَالْمَبَادِئِ الْمَغْلُوطَةِ الَّتِي  
اسْتَطَاعَ أَوَّلُكَ الْحُمَاةُ الْمَصْلَحِيُّونَ أَنْ يَزْرَعُوهَا فِي أَذْهَانِ الْكَثِيرِينَ مِمَّنْ



اتمنوهم على دينهم، ولعلهم استطاعوا أن يقنعوهم بأن تلك المبادئ والمفاهيم جذوراً مُمتدة في القرآن الكريم والسنة الشريفة.

وقد يكون جديراً بالتأمل أن تجتمع هاتان المُعضلتان في موضوع وأجد هو موضوع «عدالة الصحابة»؛ فإن هذا الموضوع يجتذبه الأمر الأول من جهة، وهو كونه يرتبط مباشرة بأشخاص حاولوا أن يسجلوا أنفسهم كحُماة للدين، وهم في منأى عن هذا الشرف، بل لعل منهم من هو في منأى عن الدين كله. وهو - من جهة أخرى - يرتبط بالمعضلة الثانية؛ لكونه يُمثل حلقة مهمة في سلسلة المفاهيم المغلوطة، وذلك أنه عنوان أُريد له - بغير حق - أن يتسرّب إلى منظومة الفكر الإسلامي، ليلعب دوره الفاعل في خدمة مصالح أولئك المصلحيين، ويحفظ خطّهم الفكري من الاندساس. ولعلّه يندر أن يتّحد هذان الجانبان في عنوان واحد، اتّحادهما في هذا العنوان (عدالة الصحابة).

ولذلك تجد المحامين الأصليين عن الحقيقة لم يتوانوا عن تناول هذا الموضوع بالدراسة والتحليل، وكشف الخلفيات والحقائق التي من شأنها أن تفضح هؤلاء المصلحيين من جهة، وتأخذ بالقلوب المفتحة على البحث عن الحقيقة إلى برّ الأمان.

وقد كان مؤلفنا المفضل «الأستاذ عبد الباقي قرنه» من أولئك المُحاميين الذين عاشوا هم هذه القضية، وعرفوا - بحق - ما تُمثّله من مكانة في ما ينبغي أن يُطرح في البحوث وأن يُتناوَل بالتمحيص. ومن هنا جاء كتابه - وهو الذي بين أيدينا - كجسيد لوعيه لهذا الجانب. ولعلّه - وهو المستبصر - من أدري الناس بما ينبغي وما لا ينبغي أن يُطرح؛ انطلاقاً من تجربته في

البحث بين المذاهب الإسلامية، هذه التجربة التي انتهت بعقله وقلبه إلى اتخاذ القرار بركوب سفينة أهل البيت عليهم السلام واعتناق مذهبهم الشريف، مذهب الشيعة الإمامية، الذي يُمثل بحق دين الإسلام الحنيف مبراً من شوائب الانحراف، ومُصَفًى من كدورات التضليل. وليس يخفى على القارئ اللبيب ما تركه هذه التجربة من وعي وتكامل فكري يظهر جلياً في طَيَّات هذا الكتاب.

وإذ تتقدّم مؤسسة الفكر الإسلامي بهذا الكتاب إلى قرائها الكرام، فهي - ممثلةً في أسرتها - تبتهل إلى الله تبارك وتعالى أن يجعله نافعاً لقرّائها الكرام، وذخراً لمؤلفه المفضل، سائلين المولى عزّ وجلّ أن يُوفِّقه إلى أمثاله، والله وليّ التوفيق والحمد لله أولاً وآخراً.

مؤسسة الفكر الإسلامي

في هولندا



## مقدمة المؤلف

الحمد لله رب العالمين، والعاقبة للمتقين، وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين وبعد؛

روى الإمام أحمد بن حنبل في كتاب الفضائل بسنده عن عمرو بن موسى عن زيد بن علي بن الحسين عن أبيه عن جده عن علي بن أبي طالب قال: «شكوت إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) حسد الناس إياي فقال: أما ترضى أن تكون رابع أربعة أول من يدخل الجنة، وأنا وأنت والحسن والحسين، وأزواجنا عن أيماننا وعن شمانلنا، وذرارينا خلف أزواجنا، وشيعتنا من ورائنا»<sup>(١)</sup>.

أقول بعد التوكل على الله سبحانه وتعالى:

إن أول أمر يستفاد من هذا الحديث هو أن علي بن أبي طالب كان محسوداً في زمن النبي ﷺ، ولا زال حسد الناس إياه يتعاضم حتى لم يجد بداً من أن يشكو ذلك إلى رسول الله ﷺ ولم يشكك النبي الأكرم ﷺ في ذلك ولا راجع علياً عليه السلام، بل قابله بما يسليه ويزيده صبراً وثباتاً، وكأنه يقول له: يا علي، إنني أعلم ذلك، لكنّه لا يضرّك شيئاً، فإنك رابع أربعة أول من يدخل الجنة.

والأمر الثاني الذي يستفاد من هذا الحديث هو أن النبي ﷺ بشرّ علياً بأنّه رابع أربعة أول الداخلين إلى الجنة. فبغض النظر عن الأحاديث التي أقحم فيها أناس إقحاماً ليعتبروا من المبشرين بالجنة، فإنّ هذا الحديث يشهد له بحسن الخاتمة.

(١) أحمد بن حنبل، كتاب فضائل الصحابة: ج ٢ ص ٦٢٤، رقم ١٠٦٨.

الأمر الثالث الذي يُستفاد من الحديث، هو أن شيعة علي هم الفرقة الناجية يوم القيامة بشهادة النبي ﷺ، فإنه يقول بصراحة وشيعتنا من ورائنا! فجعل ﷺ شيعته وشيعة علي شيئاً واحداً. فشيعه علي ﷺ شيعة رسول الله ﷺ.

والأمر الرابع هو أن شيعة أهل بيت رسول الله ﷺ أول الأمم دخولاً إلى الجنة. فإن النبي ﷺ قال: وشيعتنا من ورائنا، ولم يقل شيئاً مما يوهم التّراخي أو الانقطاع، بل قال: وشيعتنا من ورائنا، فدلّ ذلك على أنه بلا فصل. فهو موكب واحد في مقدّمته رسول الله ﷺ وأهل بيته ﷺ، والأزواج عن الأيمان والشّمائل، والذراري خلف الأزواج، والشّيعه من ورائهم. فهو موكب واحد لا غير.

ولاريب أن في الحديث فوائد أخرى، يحظى بها من سهّل الله لهم سُبُل الفهم....

## نهاية

من حقّ المسلم أن يعرف ما جرى في تاريخ الإسلام حتّى يشخّص أسباب الداء العضال الذي تعانيه الأمة، باعتباره فرداً من أفرادها ومرتبطة المصير بها. ومن حقّه أيضاً أن يتخذ مواقف يملئها عليه ضميره بعيداً عن التلقين والإيحاء. وليس من حقّ أحد أن يمنع توظيف العقل الذي منحه الله، والذي به يثاب وبه يُعاقب. لذلك ينبغي إعادة النظر في كثير من التّراث الذي ورثناه مسلمين بصحّته، مصدّقين أنّ الذين أسّسوا بنيانه ثقات، عُدول، حريصون على مصلحة الإسلام والمسلمين؛ وإنّ دراسة واعية نزيهة للتّراث كفيلة بأن تؤدّي إلى رأب الصدع، وإزالة الحصانة والقداسة التي أضفيت على بعض الرموز التاريخية، والتي تركت كثيراً من أبناء المسلمين يعيشون في دفاء وهمي تغذيه الأيدي الخفية التي تعمل ليل نهار لمنع المسلمين من السير على الدرب المستقيم وفق المنهاج القويم. وإنّه لمن المؤسف أن يكون للباطل دُعاة يرتقون المنابر ويخطّون بأيمانهم ما فيه مساس بساحة النّبي الأكرم ﷺ وهم مع ذلك يجدون من يدافع عنهم ويصحّح تُرهاتهم. بينما يضايق الذين يأمرون بالقسط من النّاس وتوجّه إليهم التّهم وتشوّه صورهم وتُحرّف أقوالهم وكل ذلك باسم الإسلام وفي سبيل الإسلام.

وليس غريباً أن تحدث بعد وفاة النّبي ﷺ أحداث تتنافى ومبادئ الإسلام السامية وقيمه الرفيعة، بعد أن حذّر من الرّدة والفتنة وأخبر عن أمور انقطعت بها حجة كل متعلّل، مبيناً أنّ الأُمّة ستسبع سنن الأُمم السالفة حذو النّعل بالنّعل، ولكنّ الغريب أنّ يعمد مسلمون إلى الدّين فيفصلوه

على مزاج فلان ورأي الطائفة الفلانية والفرقة الفلانية، ويعتبر كل معترض على ذلك مارقاً من الدين! هذا المسلك له أتباعه وأعوانه الذين ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾<sup>(١)</sup>. وهذا المسلك هو المتسبب في كثير مما حل بالمسلمين، لأنه يمنعهم من ممارسة حرية التفكير التي تنتج الفكر البناء وتقضي على الجهل والجمود. وإذا كان الإسلام يدعو إلى التفكير والاعتبار، إلى درجة أن جعل تفكير ساعة خيراً من عبادة سبعين سنة، فإن واقع المسلمين لم يزل يُمارس الرقابة على الفكر ويروج للتملق والاسترزاق باسم الدين، والمتاجرة بالمبادئ إلى أن وصلت الحال إلى ما وصلت إليه. ومن أنصف لم يخف عليه أننا في وادٍ وما يدعو إليه ديننا في وادٍ. فديننا يمجّد القيم ويدعو إلى الإصلاح، وتاريخنا طافح بالمآسي والمظالم، ومع ذلك لا نزال نصرّ أنه كان العصر الذهبي، وعصر النور، وزمان عزة الإسلام والمسلمين، وما أكثر من يحنّون إلى ذلك العهد ويتمنون أن يعود.

مضى على رحيل النبي الأكرم ﷺ أربعة عشر قرناً، مورست أثناءها كل أنواع الظلم والاضطهاد ضد أهل بيته عليه السلام، من قتل ونفي وتشريد وإهانة، هذا مع أنه ﷺ لم يزل يفتنم الفرصة بعد الفرصة، يوصي فيها الأمة بأهل بيته عليه السلام، ويحذّر من إيذائهم وظلمهم، ويصرّح أن الله تعالى سائل الأمة جميعاً عنهم، نزل بذلك قرآن يتلى وأحكام تجرى، ولكن لا حياة لمن تنادي؛ بل أكثر من ذلك، تعاملت الأمة مع أهل بيته بطريقة لم يعامل بها أحد، فغصبوا الحقوق وقتلوا الرجال وسبوا النساء وأعلنوا السب والشتم

واللّعن على المنابر وفي المحافل، وشاركت في ذلك أقلام مأجورة  
وحناجر مسعورة، والويل كل الويل لمن رأى في ذلك انحرافاً أو جفاءً، بل  
ذلك هو عين السنّة!

والعجيب أن سيرة كثير من علماء الأئمة حيال أهل بيت النبي ﷺ لم  
تتغير عبر العصور، وكأنما يتواصلون بقطيعتهم والوقية في أتباعهم مع  
علمهم بالحقيقة ﴿وَجَعَلُوا بِهَا أَسَافَةً أَنْفُسَهُمْ﴾<sup>(١)</sup>.

ويكفي للتحقق من ذلك ملاحظة ردود الفعل التي تحدث حينما يذكر  
لأهل البيت فضلهم في محفل أو صحيفة أو كتاب، فإن جهات كثيرة لا  
تردد في تفسيق القائل واعتباره من كبار المنحرفين الضالين، ويصل الأمر  
أحياناً إلى إرهابه وتهديده...

أقول: لماذا الإصرار على هذه العداوة؟ ولماذا الإصرار على كتمان  
فضائل أهل بيت رسول الله ﷺ؟

أليس حبهم فرضاً في الكتاب المنزل؟ ألم يهتف النبي ﷺ في مواطن  
عديدة ومناسبات متكررة بذلك؟ بم استحق أهل بيت النبي ﷺ كل هذه  
العداوة والبغضاء؟

إن حب آل بيت رسول الله ﷺ من صميم الإسلام، لا يدفع ذلك أحداً،  
وإن القرآن يشهد بذلك وسيبقى يشهد به، كما أن أحاديث النبي ﷺ  
قطعت غدر كل معتذر، فمن أين استحلّ منهم المسلمون ما استحلّوا؟  
أليسوا يتلون قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ



وَيُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيرًا ﴿١﴾

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ﴿٢﴾ عَنَّا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ﴿٣﴾ يُوفُونَ بِالْأَذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ﴿٤﴾ وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ﴿٥﴾﴾

وقوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقْرِضْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٦﴾﴾

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا بَيِّتُ أَذْنُ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ ﴿٧﴾﴾... وقد سأل أبو بكر رسول الله ﷺ: إِنْ كَانَ بَيْتُ فَاطِمَةَ مِنْهَا، فَأَجَابَهُ: نَعَمْ، وَمِنْ أَفْضَلِهَا. ومع ذلك سئلت له نفسه فسمح أن يهجم عليه بالنار، ثم تفتن لعظيم جرمه على فراش الموت فقال: وددت أني لم أكشف بيت فاطمة ولو أغلق على حرب.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴿٨﴾ وَمَن يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٩﴾﴾

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَتْهُمْ بَيِّنَاتٌ مَّرْصُوعًا ﴿١٠﴾﴾

(١) الأحزاب: ٣٣.

(٢) الإنسان: ٥-٨.

(٣) الشورى: ٣٣.

(٤) النور: ٣٦.

(٥) المائدة: ٥٥-٥٦.

(٦) الصف: ٤.

وللعاقل المنصف أن يقول: لقد وهب المولى سبحانه وتعالى الناس حرية التصرف واعين بمسؤوليتهم بعد ذلك فقال: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ فليَذَرُوهم واختيارهم. لماذا يحولون بينهم وبين معرفة أهل بيت نبيهم؟ أو ليسوا يصلون عليهم كل يوم في صلواتهم تماماً وقصراً؟ أليست مودتهم مفروضة في كتاب الله في قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾<sup>(١)</sup>؟

فلماذا تزور الصدور كلما ذكرت لآل المصطفى ﷺ فضيلة وكأنما هدد نافوس الشريعة فأصبح الإسلام في خطر؟!

لقد قام النبي ﷺ بأداء رسالته على أحسن وجه على الرغم من كل ما لاقاه، وكان يقدم أهل بيته إلى القتل في سبيل الله تعالى، فاستشهد عبيدة بن الحارث ثم حمزة بن عبد المطلب، ثم جعفر بن أبي طالب... ليرقى المنبر الشريف في آخر الأمر معاوية ومروان يروجان لثقافة الحقد، مع أن كل واحد منهما جرى لعنه على لسان رسول الله ﷺ وليس في ذلك انحراف بل هو عين الصواب!

ولنفترض أن مسألة الإمامة ليست واضحة وأنه لا نص عليها، أليس أهل بيت النبي ﷺ مسلمين لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم؟ فما بالهم يقتلون بتلك الطرق الفظيعة الشنيعة المريعة؟ وفي أي شريعة أوجب الله على الرضيع البيعة والإذبح من الوريد إلى الوريد؟ ومن ذا الذي يحب أن تسبى نسائه وذرائه ويسار بهم في الفلوات أيتاماً وليالي حفاة جيعاً ظمأ؟ إن الذين فعلوا ذلك بذرية رسول الله ﷺ لم يرقبوا فيه إلا ولا ذمة، ولا

يعتريهم الحياء من الله تعالى حين يترنمون بآياته قائلين: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾<sup>(١)</sup>، وهم مع ذلك يجلدون من يدافع عنهم رغم كل ما ورد في الشريعة من نهى عن الدفاع عن الباطل.

إن تاريخنا يحتوي على كثير من المتناقضات، ولا بد لنا من مناقشتها؛ كما أن تغافلنا وتجاهلنا لأمر هي من صميم الدين لا يزيد الأمور إلا تعقيداً. وبناءً على ذلك يغدو لزماً في أعناقنا أن نتجرد من التعصب ونزيع حُجُب التقليد لرؤية الحقيقة، كما يريد لنا القرآن الكريم لا كما يريد الذين يتبعون الهوى. ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.

ثم ما فائدة التدين إذا كنا في آخر الأمر نقف إلى جنب الباطل في وجه الحق ونزعم أن الله سبحانه وتعالى سيغفر لنا؛ لأن النية حسنة ولأننا نريد الحفاظ على الدين؟ أنكون أحرص على الدين من رب العالمين؟! وأي عقل هذا الذي يعتقد أن الحفاظ على الدين يتم بالوقوف إلى جنب الباطل في مواجهة الحق؟ بل أي دين هذا الذي يواجه الحق؟

أما الإسلام الحنيف الذي ارتضاه المولى سبحانه وتعالى للبشرية فإن موقفه من الباطل وأهله لا يقبل الجدل: ﴿فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾<sup>(٣)</sup>؟ وأما الدين الذي صاغته الأمزجة والهوى والحنين إلى الجاهلية فإنه لم يجز على أمتنا سوى الويلات، وسيبقى يفعل ذلك ما دمنا ننعamy ونتغافل

(١) الرحمن: ٦٠.

(٢) فصلت: ٣٣.

(٣) يونس: ٣٢.

ونتمسك بالأوهام، كما تمسك بها أهل الكتاب من قبل. وإن واجبنا قبل كل شيء هو مواجهة أنفسنا ودعوتها إلى اتباع الحق بما هو حق، لا ما سمّاه أسلافنا حقاً حتى إذا ما عُرض على الموضوعية والنزاهة ذهب جُفَاءً، وروحنا نتصر له بالمعاذير الباطلة والاستدلالات العليقة؛ وإننا لن نكون من أهل الحق حتى نعرف أهلّه الذين نصبهم الله تعالى أدلاءً عليه، ونصاع طائعين راضين. وأنما يتيسر ذلك إذا عملنا بالأخلاق الإسلامية في الحوار وتحاكمنا إلى العقل الذي فضّلنا به على كثير من المخلوقات، وسمّينا الأشياء بأسمائها، وقبلنا النقد البناء ورفضنا المجاملة والمداهنة. وهذا من صميم ديننا الذي أمرنا الله تعالى فيه أن نكون مستجيبين للحق، سواء كان لنا أم علينا.

### للتأمل

يولد الواحد منا في بلد لم يختره ومن عشيرة لم يخترها، ويجد أمامه ثقافة جاهزة ينصهر فيها ويتلقّى من المعارف ما شاء الله أن يتلقّى قلّ أم كثر، ثم ينضج فكره ويصبح صاحب رأي وموقف. ثم يأتي عليه يوم يلاحظ فيه تناقضات كثيرة بين ما يؤمن به وما يمارسه، وهنا تبدأ المعركة الداخلية بينه وبين ضميره. معركة داخل الإنسان بينه وبين نفسه. معركة بين الاستجابة للحق واتباع الهوى. معركة بين السمو الروحي والهبوط الحيواني، وبعبارة قرآنية "معركة السرائر". ماذا يقول الإنسان في سريره حينما يلاحظ تناقضاً في دينه؟ وهنا يفترق الناس.

منهم من يريد العافية والمحافظة على وضعيته الاجتماعية فلا يرى نفسه مكلفاً بشيء، انطلافاً من مبدأ ﴿لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾<sup>(١)</sup> وهذا

الصَّنَف من النَّاس ليس لديه احترام لنفسه؛ لَأَنَّهُ هُونَ شَيْءٍ عِنْدَهُ دِينُهُ، فَهُوَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ تَخَيَّرَ أَفْضَلَ الْأَطْعِمَةِ، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَلْبَسَ تَخَيَّرَ أَفْضَلَ الْأَلْبَسَةِ، وَإِذَا أَرَادَ الزَّوْاجَ فَلَا تَسْأَلُ عَنِ الْخَبَرِ، حَتَّى إِذَا تَعَلَّقَ الْأَمْرُ بِالذِّينِ تَسَاهَلَ وَتَسَامَحَ وَغَضَّ الطَّرْفَ وَاعْتَبَرَ كُلَّ شَيْءٍ صَحِيحاً وَمُنَى نَفْسِهِ الْأُمَانِي.

ومِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ قَدْ تَقَدَّمَ فِي تَدِينِهِ بِحَيْثُ يُسْتَمْعَ إِلَيْهِ إِذَا تَكَلَّمَ وَيُسْتَشَارَ وَيُسْتَفْتَى وَقَدْ يَتَرَقَّى اجْتِمَاعِيّاً بِسَبَبِ تَدِينِهِ، حَتَّى إِذَا تَشَابَهَتْ الْأُمُورُ كَانَ أَهَمُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ أَلَّا يَفْقِدَ مَنَصِبَهُ الدِّينِي وَوَضْعِيَّتَهُ الاجْتِمَاعِيَّةَ، فَيَجِدُّ نَفْسَهُ لِلدِّفَاعِ عَنْ ذَلِكَ، وَيَتَخَلَّفَ عَمَّا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ مِنَ الصَّدَقِ وَالْإِخْلَاصِ، فَيَغْتَنِمُهَا مِنَ الشَّيْطَانِ وَيَصِيبُ مِنْهُ الْمَقْتَلُ، فَيَفْتَحُ لَهُ بَابُ الْإِفْتَاءِ وَيَحِيطُهُ بِالشُّبُهَاتِ وَيُعْتَمِّ عَلَى وَيُطْلِعُهُ عَلَى أَقْوَالِ شَيْوخِ السَّوِّ مِمَّنْ سَاءَتْ نِيَّتُهُ وَتَلَوَّتْ سَرِيرَتُهُ فَخَذَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَوَكَّلَهُ إِلَى نَفْسِهِ. وَهَذَا الصَّنَفُ يَصْدُقُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنزَلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخْ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمَلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَرْتَمَهُ يَلْهَثُ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَافْضُصْ الْقِصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ<sup>(١)</sup>.

ومِنْهُمْ مَنْ يَبْقَى حَائِراً مَرْتَدِّداً لَا يَدْرِي مَا يَفْعَلُ، إِذَا لَا هُوَ مُقْتَنِعٌ بِمَا هُوَ عَلَيْهِ وَلَا هُوَ مُطَّلِعٌ عَلَى بَدِيلٍ، فَيَخْشَى عَلَى نَفْسِهِ الضَّلَالَةَ، خُصُوصاً إِذَا كَانَ دِينُهُ مِنْ قَلْبِهِ بِمَكَانٍ.

ومِنْهُمْ مَنْ هُوَ فِي غِنَى عَنِ الْوَضْعِيَّةِ الاجْتِمَاعِيَّةِ وَالْمَنَصَبِ، وَمَعَ ذَلِكَ

لأسباب يعلمها الله تغلب عليه الشَّوَّةُ ويؤثر الباطل على الحق، ويصبح من دعائه المتفانين...

ومنهم الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه...  
ومنهم...

ثم ماذا لو ساءل المرء نفسه كأن يقول مثلاً: لو أنني خلقت في محيط بوذي أو هندوسي، هل أعرف من نفسي ما يطمئني إلى أنني أكون بسهولة من المهتدين؟

ولو أنني ولدت في وسط يهودي أو مسيحي، أتراني كنت أعتنق الإسلام لأول ما يتبين لي الحق؟

أتراني أكون مستعداً لفراق الأهل والعشيرة والتقاليد والرسوم...؟

مثل هذه الأسئلة تمثل المحك الذي يكشف عن خفايا النفوس وخباياها، ولذلك ترى كثيراً من الناس يفرون من طرحها؛ لأنها أشبه ما تكون بالمرآة، تعكس الشيء نفسه لا أقل ولا أكثر، والإنسان يعرف من ذاته الدفاع عن النفس الأمارة ويتمحل في التأويل والتلفيق، ويريد أن يقول إنه دائماً على صواب ولكن الآخرين لا يفهمونه، وكان الإنسان أكثر شيء جديلاً.

نعم، لو أنني خلقت في محيط بوذي أكنت أقبل على الإسلام لأول ما يتبين لي الأمر؟

إنها نعمة لا تعدلها نعمة آتي ولدت في مجتمع مسلم من أبوين مسلمين، فقد كُفيت مؤونة البحث والحيرة، ودخلت سن التكليف غير ملوث بالشرك. وما أكثر أطفال العالم الذين لم يحظوا بهذه النعمة، ولم يزددهم آباؤهم

وأمتأتهم إلا بعداً عن الطريق السوي، إلا أن تدركهم العناية الإلهية. وقد أوتيت هذه النعمة من غير استحقاق فهل أنا في مستوى الشكر؟

إنها أسئلة صعب طرحتها، وأجوبتها أصعب! فإن قال المتسائل نعم أنا في مستوى الشكر كان مزكياً لنفسه، مخالفاً لقوله تعالى ﴿فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾<sup>(١)</sup> وإن قال لا، كان شاهداً على نفسه بكفران النعمة. والسكوت أسلم لكنه لا يحل المشكلة.

ومن هذا القبيل أيضاً أن يقول مثلاً: لو أنني كنت في مكة زمن البعثة النبوية الشريفة، مع من كنت أمضي؟ مع رسول الله ﷺ والأبرار، أم مع أبي جهل والوليد بن المغيرة و...؟

صحيح أن ذلك من الغيب، ولكن هناك أمور يُستشف من ورائها موقف الإنسان لا تكهنات ورجماً بالغيب، بل بناء على مؤهلات واقعية اختيارية، وهل نعجب عند سماع قوله تعالى: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾<sup>(٢)</sup>؟ هؤلاء رأوا العذاب الذي لا طاقة للبشر بوصفه، لكنهم لأول لحظة يتمكنون من الاختيار يختارون متابعة الهوى، فكيف نعجب ممن يتبع هواه ولم ير العذاب؟

إن موقف الإنسان الواقعي يكشف عن موقفه الافتراضي، بمعنى أنه من خلال مواقفه يستطيع أن يتصور بصورة تقريبية موقفه من رسول الله ﷺ لو وُلد في زمانه. فما عليه إلا أن يعرض سلوكه المعنوي على توجيهات وإرشادات وأوامر النبي ﷺ ويتبين من خلال ذلك في أي صف يكون،

(١) النجم: ٣٢.

(٢) الأنعام: ٢٨.

معه أم عليه؟

نعم، السلوك المعنوي لا العبادات التي أفرغت من محتواها فأضحت من المكملات الشكلية!

والمقصود من ذلك أن الإنسان إذا كان صادقاً في معتقداته فإنه يحوطها ويدافع عنها، ويتأذى من كل ما يسيء إليها. أما إذا كان لا ييالي أن تهان مقدساته فإنه لا يكون إلا كاذباً في دعواه. وشواهد ذلك لا تخفى على من كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد.

والإنسان مكرم من عند الله تعالى ومفضل على كثير من المخلوقات إذا هو حافظ على إنسانيته، وتمسك بما آتاه الله تعالى من المعرفة؛ لكنه لن يكون كذلك حال تغريظه فيها وانقياده للهوى، بل يسفل إلى أن يغدو دون البهائم منزلة مهما صور لنفسه ولبس عليها، ودين الإسلام الحنيف آخر الرسالات السماوية، جاء ليسهل على الإنسان السير في طريق تكامله وكلاجه إلى ربه، فما ترك مكرمة إلا دعا إليها، ولا رذيلة إلا ذمها وحذر منها. وضمن السعادة في الدارين لمن أحسن التأسي والافتداء ولم ينسق وراء هوى النفس وشهواتها. ومع ذلك حينما نلتفت إلى تاريخنا الذي كبه أسلافنا نكاد لا نصدق. نعم، لا نصدق لأن المعايير الدينية تدخلت فيها يد الإنسان وسنت الكيّل بمكيالين، وأعظم منه أنه يجب علينا أن نرضى بذلك دون أدنى نقاش وإلا كان الخروج من الدين!

لقد قال رسول الله ﷺ في آل بيته ما قال، وهو لا يقول إلا حقاً، بشهادة القرآن الكريم له بذلك ﴿وَكُتِبَ عَلَيْنَا مِنَ الْقُرْآنِ نَذِيرٌ﴾ لا خذلنا منه



بِالْيَمِينِ»<sup>(١)</sup> لكن مع ذلك، إذا خالفته الأمة وقتلت أهل بيته ومثلت بأجسادهم وسبّت بناته وحملتهن على العجف في القلوات تحت حرّ الشّمس الملهب، وبالغت في أذاهم بما لا مزيد عليه فعرضتهم للضرب بالسياط والعطش والجوع بحيث لا يسلم من ذلك امرأة ولا صبي؛ كلّ ذلك يجب حملُه على المحمل الحَسَن واعتباره إكراماً لهم وأداءً لحقّ المودة المفروض في القرآن الكريم. ليقُلّ عنهم إنهم سادة، فاطمة سيّدة نساء العالمين، وسيّدة نساء أهل الجنّة، والحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنّة وأبوهما خيرٌ منهما، فإن ذلك لا يمنع الأمة من قتلهم إذا رأت في ذلك مصلحةً للإسلام. ألم ترَ الأمة مصلحة الإسلام في اغتيال النبي ﷺ ليلة العقبة لولا لطفُ الله ورحمته؟ إن في الأمة من يعرفُ مصلحة الإسلام أفضل ممّا يعلمه رسول الله ﷺ ولذلك فإنّه - حرصاً على الإسلام من أن يضيّعه الرسول بقرار في الساعات الأخيرة من عمره الشّريف - عارضه واعترض عليه وأبطل أمره ونسخ حكمه، وبقي الإسلام بخير والحمد لله. هذا ما تعتقده بعض العقول، وإن كانت لا تفصح عنه هكذا بشفاقيّة مخافة التّشنيع. وعلى كلّ حال ما محمّد إلا بشرٌ اختاره الله لتبليغ القرآن وقد فعل فُشْكراً له، وليس له أن يحكّمنا من وراء القبر، فإنّ في الأمة محدثين! هذا ما تفصح عنه أعمالهم.

أقول هذا لأنّه يؤلّمني مجرد تذكّري لما كنّا عليه من اعتقاد فاسد في مقام الأنبياء بناءً على التقليد الذي شدّ أزره المبشّرون الوهابيون في بلادنا، كما يؤلّمني ما كنّا عليه حيال هؤلاء الذين يُسمّون أنفسهم سلفيّين إذ

نحسن بهم الظنّ ونتصورهم من أهل الآخرة. هؤلاء الذين يرون المعتقد بعصمة الأنبياء من شرار الخلق، لأنّ ذلك يؤدي - بزعمهم - إلى رد القرآن والسنة، وفي نفس الوقت يرون الصحابة معصومين من الخطأ، مرضياً عنهم أحسنوا أم أساءوا!!

لكنّ الذي يحترم نفسه ويربأ بها عن التفاهات لا يقتدي إلا بمن تحلى بصفات الخير ونأى عن الشرّ، وقدم المصلحة العامة على مصلحة نفسه، ودفع الأثرة بالإيثار والرياء بالتواضع. ذلك هو الذي إذا ادعى التدين صدقه الملائكة والصالحون وطابق قوله فعله، فلم يحتاج إلى مدح المادحين ولم يُيال بدم السّاخطين، لأنّه على بصيرة من أمره، في كل صغيرة وكبيرة فيعيش سعيداً، ويمضي شهيداً ولو مات على فراشه. إنّه إذا ادعى حبّ رسول الله ﷺ وأهل بيته كان له من عمله شاهد، وإذا ادعى الحبّ في الله والبغض في الله كانت مبايته للظالمين دليلاً على صدقه، فلا يحتمل ولا يغش ولا يلبس على نفسه، وكيف تحدّثه نفسه بشيء من ذلك وقد أيقن أنّ الشاهد هو الحاكم!؟

وبين المسلمين خلافات فكرية كثيرة وقديمة، ومن أكبرها وأرسخها في النفوس ما يتجلّى في مسألة عدالة جميع الصحابة، إذ عليها ترتبت نزاعات وأريق دماء وانتشرت تيارات. وإنّما اختلفوا فيها لاختلافهم في الاعتبار والبصائر لا غير. ولا شك أنّ من جعل كلامه حاكماً على كلام مولاه تائه عن طريق الحق متسكّع في سبيل الباطل، ولا تزيده سرعة السير إلا تيهاً وضلالاً. يتباين الناس في القول والاعتقاد بعدالة الصحابة بين قائل بعدالتهم جميعاً وقائل بكونهم كثيرهم في الإحسان والإساءة وما يترتب على ذلك، وأنّ ليس للإنسان إلا ما سعى. والمشكلة في هذا الأمر أنّ

الباحث يجد القول بعدالة جميع الصحابة عند التمعّن والرّجوع إلى القرآن مستلزماً التشكيك في كتاب الله تعالى بخصوص من أخبر بسوء خاتمهم، كما يستلزم ردّ كثير من السُّنة الواردة في كتب المسلمين من كل المذاهب. وبين عدالة الصحابة وعصمة الأنبياء بؤنّ شائع من شتّى الجهات. وقد جرت العادة لدى كثير من علماء الجمهور بكتمان أو تأويل كلّ ما لا يلائم مدّعيّاتهم ومبانيهم، ولو صدر من أخصّائهم. لكن ذلك لم يمنع بعضهم من التّصريح بما يخالف ما هو شائع عندهم تقليداً بغير علم، وإن كان لا يُرضي كثيراً ممن حوله، والحقّ يُنطقُ منصفاً وعنيداً.



# الفصل الأول

مسألة عدالة الصحابة





## مسألة عدالة الصحابة

يقول سعد الدين التفتازاني في (شرح المقاصد) بخصوص مسألة عدالة الصحابة، ما نصّه:

«... يعني أنّ ما وقع بين الصحابة من المحاربات والمُشاجرات على الوجه المسطور في كتب التواريخ والمذكور على ألسنة الثقات يدلُّ بظاهره على أنّ بعضهم قد حادَّ عن طريق الحقِّ وبلغ حدَّ الظلم والفسق! وكان الباعثُ عليه الحقد والعناد والحسد والدَّادَ وطلبَ الملك والرياسات والميل إلى اللَّذات والشَّهوات؛ إذ ليس كلَّ صحابيٍّ معصوماً، ولا كلُّ من لقي النبي بالخير موسوماً؛ إلا أنّ العلماء لحسن ظنِّهم بأصحاب رسول الله ﷺ ذكروا لها محامل وتأويلات تليقُ بها، وذهبوا إلى أنّهم محفوظون عمّا يوجب التَّضليل والتَّفسيق، صوناً لعقائد المسلمين من الزَّيغ والضَّلالة في حقِّ كبار الصحابة، سيما المهاجرين منهم والأنصار المبشرين بالثَّواب في دار القرار. وأمّا ما جرى بعدهم من الظُّلم على أهل بيت النبي (صلى الله عليه وسلّم) فمن الظُّهور بحيث لا مجال للإخفاء ومن الشَّناعة بحيث لا اشتباه على الآراء إذ تكاد تشهد به الجماد والعجماء ويكي له من في الأرض والسماء وتنهَّدُ منه الجبال وتتشقُّ الصَّخور ويبقى سوء عمله على كَرِّ الشُّهور ومرِّ الدهور فلعنة الله على من باشره أو رضي أو سعى ولعذاب الآخرة أشدُّ وأبقى»<sup>(١)</sup>.

وهو كما ترى يلعن المباشرين والسَّاعين والراضين، ومن السَّاعين مروان بن الحكم، ومن الراضين النُّعمان بن بشير الذي حفلت بأحاديثه

(١) شرح المقاصد، التفتازاني: ج ٥ ص ٣١٠-٣١١، منشورات الشريف الرضي ١٤٠٩هـ.

صحيح المسلمين، مع أنه كان من وزراء معاوية المقرّبين. ومن المباشرين بصورة خاصة عُمر بن سعد بن أبي وقاص. الذي يقولون عنه في علم الرجال "صدوق"، وإنما مقتنه الناس لأنه كان على رأس الجيش الذي قتل الحسين.

لكن، لسائل أن يسأل عن معنى صون عقائد المسلمين في حقّ كبار الصحابة والحال أنّ كثيراً منهم لم يكونوا في المستوى المطلوب، سواء كان ذلك من ناحية صحّة المعتقد، أم من ناحية استقامة السلوك. فقد جاء في كتاب سيرة ابن هشام ما يلي: «خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حنين، وكانت لكفار قريش ومن سواهم من العرب شجرة عظيمة خضراء يقال لها ذات أنواط، يأتونها كلّ سنة يعلّقون عليها أسلحتهم ويذبحون عندها، يعكفون عندها يوماً. فرأينا يوماً ونحن نسيرُ مع النبي ﷺ شجرة عظيمة خضراء فسترنا من جانب الطريق فقلنا يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط، فقال رسول الله ﷺ: الله أكبر. الله أكبر قلتم والذي نفسي بيده كما قال قوم موسى اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة قال إنكم قوم تجهلون»<sup>(١)</sup>.

إنّ هذه الواقعة كانت في الطريق إلى حنين، وغزوة حنين كانت بعد فتح مكة في السنة الثامنة للهجرة، وقد كان مرّ على بعثة النبيّ وابتداء نزول الوحي يومها عشرون سنة! وإنّ أناساً يسرون في جيش على رأسه رسول الله ﷺ يُعرضون أنفسهم للقتل، ويريدون في نفس الوقت التشبّه بالمشرّكين في طقوسهم لفي حيرة ما بعدها حيرة؛ كما أنّ القرآن وهو أوّل مصدر من مصادر التشريع الإسلاميّ يُبطل مقولة عدالتهم جميعاً وينفي عن

كثير منهم الإيمان صريحاً. فهذه سورة التوبة وهي من أواخر السور نزولاً، تتناول غزوة تبوك التي هي آخر غزوات النبي ﷺ باتفاق المؤرخين، وتقسّم الصحابة أصنافاً وطوائف، وتشير إلى مصير بعضهم بسوء العاقبة وما هو من ذاك القبيل. وقبل النظر في مسألة عدالة الصحابة في ضوء القرآن الكريم لا بأس بالإشارة إلى عاقبة بعض الصحابة السابقين إلى الإسلام، فإن فيها عبرة لمن تدبر، وأعمل الفكر؛ فهذان رجلان منهم هما عبيد الله بن جحش بن رثاب وعبد الرحمن بن عديس البلوي.

أما عبد الرحمن بن عديس البلوي فإنه ممن بايع تحت الشجرة، ومع ذلك فقد كان على رأس الجيش الذي توجه من مصر إلى المدينة في الفتنة التي انتهت بقتل عثمان، والحال أن عثمان قتل مظلوماً على ما يذهبون إليه. ذكر أمر ابن عديس كل من ابن أبي شيبة في مصنفه<sup>(١)</sup> وابن حجر في فتح الباري<sup>(٢)</sup>، وذكر في تلخيص الحبير أنه كان يصلي بالناس تارة طلحة وتارة عبد الرحمن بن عديس وتارة غيرهما أيام حصار عثمان<sup>(٣)</sup>.

وأما عبيد الله بن جحش فهو من أصحاب الهجرة الأولى إلى الحبشة، تنصر ومات على النصرانية، كما هو مذكور في المستدرک وحاشية ابن القيم وتاريخ دمشق<sup>(٤)</sup>.

وأوضح منه ما جاء في المعجم الكبير عن عبد الرحمن بن جابر عن

(١) المصنف: ابن شيبة: ج ٧ ص ٤٩٢، وج ٨ ص ٤٣، وج ٨ ص ٤٤٩.

(٢) فتح الباري، ابن حجر: ج ٢ ص ١٥٩ وج ٣ ص ٤٨١.

(٣) تلخيص الحبير، ابن حجر: ج ٤ ص ٥٣٧.

(٤) المستدرک، الحاكم النيسابوري: ج ٤ ص ٢٠، كتاب معرفة الصحابة وحاشية ابن القيم: ج ٦ ص ٧٤-٧٥ وفي تهذيب الكمال: ج ٣٥ ص ١٧٥ وتاريخ مدينة دمشق، ابن عساكر: ج ٣ ص ١٧٣.



أبيه، قال: «كان بين عمار بن ياسر ووديعة بن ثابت كلام، فقال: وديعة لعمار: إنما أنت عبدُ أبي حذيفة بن المغيرة ما أعتقك بعدي، قال عمار: كم كان أصحاب العقبة؟ فقال: الله أعلم، قال: أخبرني عن علمك: فسكت وديعة، فقال: من حَضَرَهُ: أخبره عما سألك، وإنما أراد عمار أن يُخبره أنه كان فيهم، فقال: كُنَّا نحدثُ أنهم أربعة عشر رجلاً، فقال عمار: فإن كنت فيهم فإنهم خمسة عشر، فقال وديعة: مهلاً يا أبا اليقظان أنشدك الله أن تفضحني، فقال عمار: والله ما سميتُ أحداً ولا أسميه أبداً ولكني أشهد أن الخمسة عشر رجلاً اثنا عشر منهم حرب لله ولرسوله في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد»<sup>(١)</sup>.

### الصحابة في القرآن الكريم:

القرآن الكريم أول مصدر من مصادر التشريع، وقد تكفل الله سبحانه وتعالى بحفظه من تلاعب المتلاعبين وتحريف المحرفين. ولم يختلف المسلمون في أنه قطعي الصدور، وأنه هذا الذي بين الدفتين يتوارثونه جيلاً عن جيل، وإنما اختلفوا في التفسير والتأويل؛ وذلك راجع إلى اختلاف المباني وتباين انتماءات المفسرين والمتأولين. وقد وجدت أحاديث لدى الفريقين توهم بوجود الزيادة تارة والنقص أخرى، وهي أحاديث لم يلتفت إليها أهل العلم ولم يرتبوا عليها أثراً. لكن المغرضين وجدوا فيها ما تشتهي أنفسهم لإيقاد نار الفتنة والتشكيك في أمور العقيدة ورمي الأبرياء بالكفر. وقد تحدث القرآن الكريم عن كثير من الأحداث

(١) المعجم الكبير، الطبراني: ج ٣ ص ١٦٦.

التي وقعت في زمن النبي ﷺ والتي كان بعضها مقدمة أو سبباً لتشريع الأحكام. ومع التمعّن في أسباب النزول كما وصلت إلينا، يُمكن استشفاف الواقع آنذاك وقراءة أفكار معاصري النبي ﷺ من خلال سلوكياتهم وأقوالهم ومواقفهم منه وتعاملهم معه ﷺ. ولا شك أن الصحابة كانوا عرباً بسطاء قبل مجيء الإسلام، متأثرين بمحيطهم سائرين وفق التقاليد التي وجدوا عليها مجتمعهم والتي قضى النبي ﷺ قسماً كبيراً من عمره الشريف في محاربتها؛ لتخليص النفوس من شرّها حتى تصبح ذات أهلية لحمل رسالة الإسلام، وهذا الأمر في غاية الصعوبة؛ لأن التربية تنفع بصورة ناجعة إذا صادفت سلامة النفس من انحراف سابق، كما هو الشأن لدى الأطفال. أما بعد أن يبلغ الإنسان الثلاثين فما فوق فإن النتائج تدور مدار الاستعدادات والملكات، فإذا كانت الملكات السيئة راسخة في النفس فإن نتائج التربية والتربية لا تكون إلا شكلية قابلة للاضمحلال. بخلاف النفس المستعدة لطلب الكمالات بسبب سلامة الفطرة ونقاء المحيط، وهذا الأمر واضح جداً في سلوك سلمان وأبي ذر (رضي الله عنهما)، فإنهما لم يكونا متأثرين بالمحيط الذي كانا يعيشان فيه، بل كانا يبحثان عن الحقيقة متعطشين إليها. وحينما وفقنا لملاقة النبي ﷺ والتعرف على الدين الجديد، لم يزلّا يترقيان في مدارج السمو الروحي حتى انتقلا من هذا العالم، تاركين للإنسانية صوراً من أرقى ما يصل إليه استعداد الإنسان في الوفاء والاستقامة والتضحية.

في سورة التوبة تتبّع دقيقاً للمنحرفين من الصحابة الذين حقّت عليهم كلمة العذاب وعلم الله أنهم يموتون على الكفر، ومن ذلك قوله تعالى:

﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾<sup>(١)</sup>

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنَنَاصِيَنَّهُمْ أَنَاثًا مِّنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١﴾ فَلَمَّا آتَاهُم مِّنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٢﴾ فَأَعَقَبَهُمُ النَّفَاقُ فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾<sup>(٢)</sup>

﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾<sup>(٣)</sup>

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضُرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِّمَنِ حَارِبَ اللَّهِ وَرَسُولُهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾<sup>(٤)</sup>

﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطَوْا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطِلُونَ﴾<sup>(٥)</sup>

﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُم مَّا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْشُرُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾<sup>(٦)</sup>

﴿قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَّن يَقْبَلَ مِنْكُمْ إِلَّا كُمْ مِمَّا كُنتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾<sup>(٧)</sup>

(١) التوبة: ٦١.

(٢) التوبة: ٧٥-٧٧.

(٣) التوبة: ٩٨.

(٤) التوبة: ١٠٧.

(٥) التوبة: ٥٨.

(٦) التوبة: ١٧.

(٧) التوبة: ٥٣.

﴿وَكُنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤْنَ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿يَخْلَفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهَمُّوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿سَيَخْلَفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَتُفْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجِسٌ وَمَآءُهُمْ جَهَنَّمَ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَتُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾<sup>(٤)</sup>. أقول: [هاهنا سؤال يطرح نفسه: إذا كان الرسول الكريم لا يعلمهم فكيف يعلمهم غيره ولم يشاركه في الوحي أحد؟!]

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ﴾<sup>(٥)</sup>.

أي ماتوا على الكفر. ومصير من مات على الكفر معلوم عند أولي الأبواب. وفي الواقع، ترى الذين يصرون على عدالة جميع الصحابة ويحاولون إثباتها من القرآن الكريم يستشهدون بآيات لا تفي بذلك، ولو أنهم أنصفوا

(١) التوبة: ٦٥.

(٢) التوبة: ٧٤.

(٣) التوبة: ٩٥.

(٤) التوبة: ١٠١.

(٥) التوبة: ١٢٥.

من أنفسهم ويددوا عن أعينهم غشاوة الهوى لرأوا بأعينهم أن تلك الآيات تنسف نظرية عدالة الصحابة من أساسها. والآيات من باب: لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة... مع أنه سبحانه وتعالى لم يقل عن الذين يبايعونك تحت الشجرة وإنما قال "المؤمنين" إضافة إلى أن الذين كانوا تحت الشجرة حدود ٤٠٠ / ١ صحابي لا أكثر، بينما حضر واقعة الغدير أكثر من ١٠٠ / ٠٠٠ شخص، فحتى على فرض عدالة ٤٠٠ / ١ الذين بايعوا تحت الشجرة، من أين لهم الدليل على عدالة الباقي!!!

### قال جلال الدين السيوطي

«وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي (رضي الله عنه) قال: بلغنا أن طلحة بن عبيد الله قال: أychجبنا محمد عن بنات عمنا ويتزوج نساءنا من بعدنا لئن حدث به حدث لتتزوجن نساء من بعده!! فنزلت هذه الآية ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكُحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾<sup>(١)</sup> وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة (رضي الله عنه) قال: قال طلحة بن عبيد الله: لو قبض النبي (صلى الله عليه وسلم) تزوجت عائشة (رضي الله عنها)، فنزلت ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ الآية. وأخرج ابن سعد عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم في قوله: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ قال: نزلت في طلحة بن عبيد الله لأنه قال: إذا توفي رسول الله (صلى الله عليه وسلم) تزوجت عائشة (رضي الله عنها). بلغنا أن طلحة بن عبيد الله قال: أychجبنا محمد عن بنات

عَمَّا وَيَتَزَوَّج نِسَاءَنَا مِنْ بَعْدِنَا؟ لئن حدث به حدث لنتزَوَّجَن نِسَاءَهُ مِنْ بَعْدِهِ فَتَزَلَّتِ الْآيَةُ»<sup>(١)</sup>.

والآية المعنية هي قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِحُوا زُجُوجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾<sup>(٢)</sup>.  
صاحب هذا التطاول على مقام النبوة معدود في المبشرين بالجنة، وهو أيضاً أحد القادة العسكريين المتورطين في معركة الجمل التي راح ضحيتها سبعة عشر ألف مسلم. وهو مع ذلك يتحدث عن الرسول الأكرم ﷺ فيسميه باسمه، وقد قال الله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾! من مثل هذا يفهم معنى قوله ﷺ: «ما أودى نبي مثل ما أوديت قط»، فلقد رأى من الأذى في ثلاث وعشرين سنة ما لم يره نوح في تسعمائة وخمسين.

ألم يرفعوا صوته فوق صوته ﷺ فنزل قوله تعالى: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾<sup>(٣)</sup>؟  
ألم يسيئوا التصرف بين يديه ﷺ في أمور ليس لهم أن يتدخلوا فيها من دون إذن منه، فنزل قوله تعالى: ﴿لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾<sup>(٤)</sup>؟

ألم يخرجوه في دخولهم بيته؟ فنزل قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ

(١) الدر المنثور، جلال الدين السيوطي: ج ٥ ص ٢١٤.

(٢) الأحزاب: ٥٣.

(٣) الحجرات: ٢.

(٤) الحجرات: ١.

نَاطِرِينَ إِنَّا هُمْ وَإِنَّمَا كُنَّا لَكُمْ فَاكِلِينَ إِذَا دُعِيتُمْ فَأَدْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا<sup>(١)</sup>

جاء في أسباب نزول الآيات مايلي:

«قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ﴾ قال أكثر المفسرين: لما بنى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بزينب بنت جحش أولم عليها بتمر وسويق وذبح شاة، قال أنس: وبعثت إليه أمي أم سليم بحيس في تور من حجارة، فأمرني النبي (صلى الله عليه وسلم) أن أدعو أصحابه إلى الطعام، فجعل القوم يجيئون فيأكلون فيخرجون، ثم يجيئ القوم ويأكلون ويخرجون، فقلت: يا نبي الله قد دعوت حتى ما أجد أحدا أدعوه فقال: ارفعوا طعامكم، فرفعوا وخرج القوم وبقي ثلاثة أنفار يتحدثون في البيت<sup>(٢)</sup>، فأطالوا المكث، فتأذى منهم رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وكان شديد الحياء، فنزلت هذه الآية، وضرب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بيني وبينه سترا. أخبرنا محمد بن عبد الرحمن الفقيه قال: أخبرنا أبو عمر محمد بن أحمد الحيرى قال: أخبرنا عمران بن موسى بن مجاشع قال: أخبرنا عبد الأعلى بن حماد النرسي قال: أخبرنا المعتمر بن سليمان،

(١) الأحزاب: ٥٣.

(٢) من هم الأنفار الثلاثة ولماذا لم يسمهم أنس بأسمائهم علماً أنهم من الصحابة ولم يأتوا من

بلد بعيد؟!

عن أبيه عن أبي مجلز، عن أنس بن مالك قال: لما تزوج النبي (صلى الله عليه وسلم) زينب بنت جحش، دعا القوم فطعموا، ثم جلسوا يتحدثون، قال: فأخذ كآته يتهيا للقيام، فلم يقوموا، فلما رأى ذلك قام وقام من القوم من قام وقعد ثلاثة، وأن النبي (صلى الله عليه وسلم) جاء فدخل فإذا القوم جلوس وأنهم قاموا وانطلقوا، فجئت وأخبرت النبي (صلى الله عليه وسلم) أنهم قد انطلقوا، قال: فجاء حتى دخل قال: وذهبت أدخل فألقى الحجاب بيني وبينه، وأنزل الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ﴾ إلى قوله: ﴿إِنْ دَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾، رواه البخاري، عن محمد بن عبد الله الرقاشي، ورواه مسلم عن يحيى بن حبيب الحارثي، كلاهما عن المعتمر<sup>(١)</sup>.

ثم إن القرآن الكريم يشهد على كثير من الصحابة بسوء الأدب مع النبي ﷺ:

ألم يسيئوا الأدب في مخاطبته ومناداته؟ فنزل قوله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾<sup>(٢)</sup>؟

ألم يشاركوا اليهود في الاستخفاف بشخصه الكريم. فنزل قوله تعالى: ﴿لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا﴾<sup>(٣)</sup>؟

ألم يحاولوا اغتياله أثناء رجوعه من غزوة تبوك... فسجل عليهم القرآن ذلك: ﴿وَهُمْ أَوْفَاءُ بِمَا لَمْ يَنَالُوا﴾<sup>(٤)</sup>؟

(١) أسباب نزول الآيات - الواحدي النيسابوري: ٢٤١ - ٢٤٢.

(٢) النور: ٦٣.

(٣) النور: ٦٣.

(٤) البقرة: ١٠٤.



إضافة إلى أن من بين الصحابة من كان كثير المخالفة للنبي ﷺ في حياته وبعد مماته. وتقرير ذلك متيسرٌ إن شاء الله تعالى، استناداً إلى ما هو ثابت في كتب الجمهور.

وليس العجب من غفلة كثير من المسلمين عن هذه الحقائق، إذ طالما عاش المستبصرون ذلك تجربةً شعوريةً خفيت عليهم أسبابها أيام الحيرة، نظراً لما يكتنف المحيط فكرياً واجتماعياً، وإنما العجب ممن يدعي طريقة الأنبياء والأولياء حتى إذا صدع الحق راح يُحاول إطفاء نوره بكل ما أوتي من جهد وقوة. ومن يطلع كتب الصحاح والمعاجم والمسانيد بعين غير كيلة يطلع على أمور خطيرة.

### الصحابة في كتب الحديث والتاريخ:

وقد رووا في فضل عشرة من الصحابة ما رووا، وقالوا إنهم من المبشرين بالجنة. فمن ذلك ما ذكره المحب الطبري في الرياض: عن أنس (رضي الله عنه) قال: «قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): معاشر المسلمين لو عبدتم الله حتى تكونوا كالحنايا وصُمتتم حتى تكونوا كالأوتاد وصليتم حتى قف الركب منكم ثم أبغضتم واحداً من أصحابي العشرة لأكبكم الله في النار على مناخركم. أخرجه أبو سعد في شرف النبوة<sup>(١)</sup>. فإن يكن الحديث صحيحاً فقد هلك أكثرهم؛ لأنهم أبغضوا علياً عليه السلام وتآمروا عليه وغصبوه حقّه وحاربوه ولعنوه على المنابر وقتلوا ذريته من بعده، مع علمهم أنه حبيب الله ورسوله وهو أحد المبشرين!!

(١) الرياض النضرة - محب الدين الطبري ١: ٢١١-٢١٢.

وإن يكن الحديث باطلاً فقد افتروا على رسول الله ﷺ متعمدين، وقد علموا قوله (ﷺ) «من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار»<sup>(١)</sup>.

وأيضاً في الرياض عن ابن عباس (رضي الله عنهما) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): «أرحم أمتي بأمتي أبوبكر، وأقواهم في دين الله عمر، وأشدّهم حياءً عثمان، وأقضاهم علي بن أبي طالب، ولكل نبيّ حوارِيّ وحواريّ طلحة والزبير، وحيث ما كان سعد بن أبي وقاص كان الحقّ معه، وسعيد بن زيد من أحنّاء الرحمن، وعبد الرحمن بن عوف من تجار الرحمن، وأبو عبيدة بن الجراح أمين الله وأمين رسول الله، ولكل نبيّ صاحب سرٍّ وصاحب سرّي معاوية بن أبي سفيان، [!] فمن أحبهم فقد نجا ومن أبغضهم فقد هلك»<sup>(٢)</sup>.

وقد أبغض عليّ (عليه السلام) معاوية في الله تعالى وأبغض معاوية علياً (عليه السلام) انتصاراً لأسلافه الذين ماتوا على الشّرك. وسنّ معاوية لعنّ عليّ (عليه السلام) على المنابر فدام ذلك ثمانين سنة.

وفيه أيضاً: اللهم صلّ على أبي بكر فإنّه يحبّك ويحبّ رسولك اللهم صلّ على عمر فإنّه يحبّك ويحبّ رسولك، اللهم صلّ على عثمان فإنّه يحبّك ويحبّ رسولك، اللهم صلّ على أبي عبيدة بن الجراح فإنّه يحبّك ويحبّ رسولك، اللهم صلّ على عمرو بن العاص فإنّه يحبّك ويحبّ رسولك، أخرجه الخلفي<sup>(٣)</sup>.

(١) صحيح البخاري، البخاري: ج ٢ ص ٩١ صحيح مسلم، مسلم النيسابوري: ج ١ ص ٩ مسند أحمد، أحمد بن حنبل: ج ٢ ص ٤١٣.

(٢) الرياض النضرة، محب الدين الطبري: ج ١ ص ٢١٦.

(٣) المصدر نفسه: ج ١ ص ٢٣٠.

ولا يخفى على القارئ الكريم قفز الراوي من عثمان إلى أبي عبيدة بغضاً لعلّي بن أبي طالب، وقد علموا قول النبي لعلّي عليه السلام: لا يَغْضُكُ إِلَّا مَنَافِقٌ. ولا بدّ من الإشارة إلى أنّ هذا الحديث لا يتفق مضمونه مع ما جاء في القرآن الكريم ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ...﴾<sup>(١)</sup>.

فإذا كان كل واحد من المذكورين يحبّ الله تعالى فلم عصواً رسولَه ولم يتبعوه بعد أن سمعوا قوله عز وجل: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ...﴾؟!<sup>(٢)</sup>

لقد تخبط القوم في حديث المبشرين بالجنة تخبطاً لا يرتضيه لنفسه عاقل، وليس في العشرة أبو ذر ولا سلمان ولا المقداد ولا عمار، وهم الذين تشاق إليهم الجنة. وليتهم يتنوا ما امتاز به العشرة عن غيرهم باستثناء أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام المطهر بنص الكتاب الكريم.

وفي كتاب العبر في خبر من غير: «صحّ عن أبي وائل عن أبي ميسرة عمرو بن شرحبيل قال: رأيت قباباً في رياض، فقلت: لمن هذه، قالوا: لذي الكلاع وأصحابه. ورأيت قباباً في رياض فقيل: هذه لعمار بن ياسر وأصحابه فقلت: كيف وقد قتل بعضهم بعضاً؟! قال: إنهم وجدوا الله واسع المغفرة»<sup>(٣)</sup>.

أقول: نعم! لقد اتسعت مغفرته سبحانه وتعالى بحيث قضت على عدله وحكمته، واستوى الظالم والمظلوم والموفي والتاكت.

هؤلاء قوم وجدوا الطرق الشرعية مسدودة في وجوههم بعد أن خالفوا رسول الله ﷺ مخالفة لا عذر لهم فيها، فعمدوا إلى عالم صعب تحديد

(١) آل عمران: ٣١.

(٢) العبر في خبر من غير، الذهبي: ج ١ ص ٣٣، دار الفكر.

معالمه، وأنتهجوا في ذلك طريقة الدراويش، وإلا فما قيمة رؤيا رآها مفتونٌ في دينه بعد أن خالف الله ورسوله وأصرَّ على المعصية حتى خرج من الدنيا؟ وهل يتابعه على رؤياه إلا مفتونٌ مثله؟ وعلى كلِّ حال هذه الرؤيا ومثيلاتها تصبُّ في هوى المرجئة والذين اتخذوا دينهم لهواً ولعباً.

وانتقلَ ذلك إلى عالم الجنِّ، حيث أصبحَ فيهم مدافعون عن الشيخين، كما ذكر عبد الحي الدمشقي في كتابه شذرات الذهب عن الأعمش قال: خرجت في ليلة مقمرة أريد المسجد فإذا أنا بشيء عارضني فاقشعرَّ منه جسدي، وقلت: أمن الجنِّ أم من الإنس؟ قال: من الجنِّ، فقلت مؤمن أم كافر؟ فقال: بل مؤمن، فقلت هل فيكم من هذه الأهواء والبدع شيء؟ قال: نعم، ثم قال، وقع بيني وبين عفريت من الجنِّ اختلاف في أبي بكر وعمر، فقال العفريت: إنهما ظلما علياً واعتديا عليه، فقلت: بمن ترضى حكماً، فقال: بابليس [!!] فأتيناه فقصصنا عليه القصة فضحك: ثم قال: هؤلاء من شيعتي وأنصاري وأهل مودتي، ثم قال: ألا أحدثكم بحديث، قلنا: بلى، قال: أعلمكم أنني عبدتُ الله تعالى في السماء الدنيا ألفَ عام فسُمِّيت فيها العابد: وعبدتُ الله في الثانية ألفَ عام فسُمِّيت فيها الزاهد: وعبدتُ الله في الثالثة ألفَ عام فسُمِّيت فيها الراغب، ثم رُفعت إلى الرابعة فرأيت فيها سبعين ألفَ صفٍّ من الملائكة يستغفرون لمُحِبِّي أبي بكر وعمر، ثم رُفعت إلى الخامسة فرأيت فيها سبعين ألفَ ملك يلعنون مبغضي أبي بكر وعمر<sup>(١)</sup>.

وقال أيضاً: «وفي الصحيحين أنه ذهب بثلاثة أضياف معه إلى بيته وجعل لا يأكل لقمة إلا ربا من أسفلها أكثرُ منها فشبِعُوا وصارت أكثرُ ما

(١) شذرات الذهب في أبخر من ذهب، ابن العماد الحنبلي: ج ١ ص ٣٨.

هي قبل ذلك، فنظر إليها أبوبكر وامراته فإذا هي أكثر مما كانت، فرفعها إلى رسول الله، وجاء إليه أقوام كثيرون فأكلوا منها<sup>(١)</sup>.

أقول: لله درّ الراوي كيف جاء بها واضحة جليّة «إنهما ظلما عليّاً واعتديا عليه..» وكيف أفلتت هذه الكلمة من مقصّ الرقابة المشدّدة والحصار الفكريّ المضروب على التّراث!!!

إن الذين يريدون إثبات عدالة جميع الصحابة لا يمتلكون دليلاً يرفع الهامة، لذلك فهم يتمسّكون بشبهات لا تسمن ولا تغني من جوع، ولا تعدو أن تنبئ عن سخافة عقل قائلها متعمّداً وسذاجة المعتقد بها تقليداً. ولذلك تراها لا تثبت لأدنى نقاش حرّ نزيه.

على أنّ ههنا إشكالاً في قضية المبشّرين بالجنّة، فإنّ المفروض أنّ المبشّر بالجنّة لا يفكر إلا في ساعة الرّحيل التي يتخلص فيها نهائياً من دار الغرور؛ ليلتحق بربّ غفور، وليست الحال كذلك بالنسبة للصحابة المعنّين. وهذه كلماتهم، وعلى وجه الخصوص ما كان منها على فراش الموت تشهد عليهم، وإقرار العاقل حُجّة عليه.



كلمات أبي بكر بن أبي قحافة:

قال السيوطي في تاريخ الخلفاء: «وأخرج البيهقي في شعب الإيمان عن الضحَّاك قال: قال أبو بكر: والله لوددت أنني كنت شجرة إلى جنب الطريق فمرَّ علىَّ بعير فأخذني فأدخلني فاه فلاكني ثم ازدردني ثم أخرجني بعراً ولم أكن بشراً، فقال عمر: يا ليتني كنت كبش أهلي سَمَنوني ما بدا لهم حتى إذا كنت كأسمن ما يكون زارهم من يحبُّون فذبحوني لهم فجعلوا بعضي شواءً وبعضي قديداً ثم أكلوني ولم أكن بشراً»<sup>(١)</sup>.

عجيب مثل هذا الكلام من رجلين أحدهما لو وضع إيمان الأمة في كفة وإيمانه في كفة لرجحت كفته، والثاني ينطق روح القدس على لسانه!

أليس الرجلان مبشرين بالجنة؟

أهكذا يتكلَّم المبشِّر بالجنة حينما يدنو موعد لقاء الحبيب؟

إنَّ هذا الكلام أشبه ما يكون بكلام يائسٍ من رحمة الله، ولا يُسْتَم منه رائحةُ استبشار.

نعم، القول ما قال علي بن أبي طالب عليه السلام: فزت ورب الكعبة. والقول ما قال بلالٌ وهو على فراش الموت: غداً ألقى الأحبة محمداً وحزبه.

وفي المنتظم: «وقال قيس: رأيت أبا بكر (رضي الله عنه) أخذاً بطرف لسانه وهو يقول: هذا أوردني الموارد. وقال الحسن: قال أبو بكر الصديق: ليتني كنت شجرةً تعضد ثم تؤكل. وقال أبو عمران الجوني: قال أبو بكر: لوددت أنني شعرةً في جنب عبد مؤمن»<sup>(٢)</sup>.

(١) تاريخ الخلفاء، السيوطي: ج ١ ص ١٢٤.

(٢) المنتظم، ابن الجوزي: ج ٤ ص ٦٣، دار الكتب العلمية، ١٩٩٢.

ومن حقّه أن يقول ذلك عن لسان افتري على رسول الله ﷺ حديثاً يعارض القرآن، ولم يقبل من فاطمة ولا علي عليهما السلام وهما المطهران بنص الكتاب العزيز.

وفي كتاب الشفاء:

وقال أبو بكر (رضي الله عنه): «ارقبوا محمداً في أهل بيته، وقال أيضاً: والذي نفسي بيده لقرابة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أحب إليّ أن أصل من قرابتي»<sup>(١)</sup>.

صدق القائل، وعلامة ذلك أنّه رعى حرمتهم وهم في حزنهم لفقدهم سيّد الكائنات، فأمر بالهجوم على البيت وتهديد أهله بإحراقهم بالنار، وكان جراء ذلك ما كان من هلع الحسين وزينب وأمّ كلثوم. ومن علامات حبّه لأهل البيت عليهم السلام أن حرّمهم حقّهم الذي آتاهم الله في كتابه، باختلاق حديث يخالف القرآن الكريم، ولو كان الحديث صحيحاً ثابتاً لما غاب عن باب مدينة العلم!

وفي تاريخ مدينة دمشق:

«... وكان جند عمرو الذين خرجوا معه من المدينة ثلاثة آلاف فيهم ناس كثير من المهاجرين والأنصار، وخرج أبو بكر الصديق يمشي إلى جنب راحلة عمرو بن العاص وهو يوصيه ويقول: يا عمرو اتق الله في سرّ أمرك وعلانيته واستحيه فإنه يراك ويرى عملك، وقد رأيت تقديمي إليك على من هو أقدم سابقة منك ومن كان أعظم غناء عن الإسلام وأهله منك!! فكن من عمال الآخرة وأرد بما تعمل وجه الله، وكن والدًا لمن معك ولا

(١) الشفا بتعريف حقوق المصطفى، القاضي عياض: ج ٢ ص ٤٩.

تكشفنّ الناس عن أستارهم واكتف بعلايتهم، وكن مجدداً في أمرك واصدق اللقاء إذا لاقيت ولا تجبن، وتقدم في الغلول وعاقب عليه، وإذا وعظت أصحابك فأوجز، وأصلح نفسك تصلح لك رعيتك، في وصية له طويلة وعهد عهده إليه يعمل به»<sup>(١)</sup>.

يقول الخليفة لابن العاص: وقد رأيت تقديمي إليك على من هو أقدم سابقة منك ومن كان أعظم غناء عن الإسلام وأهله منك...

والكلام هنا في أصل الفعل، هل يجوز؟، وإذا كان جائزاً هل هو راجح أم مرجوح؟

قد يقول قائل إن رسول الله ﷺ كان يؤمر أحياناً أناساً من المتأخرين، فيجعل أحدهم أمير سرية؟ والجواب: أن تصرفات النبي بما يريه الله تعالى وقد كانت حكمة تصرفاته سرعان ما تأتي بشمارها، كما هو الشأن في الوليد بن عقبة بن أبي معيط، فإن توليته على صدقات بني المصطلق فضحته وكشفت حقيقته لأهل ذلك العهد وللأجيال من بعدهم، فقد نزل في حقه قرآن يتلى فأغنى أهل البصائر عن الفحص في حاله من ناحية العدالة، فهو الفاسق بنص الآية الشريفة، وقد استمر على فسقه إذ كان ممن يلعن علي بن أبي طالب عليه السلام، وشرب الخمر وهو أمير على الكوفة، وصلى بالناس الصبح أربعاً وهو سكران... وأيضاً كما هو الشأن في حق خالد بن الوليد، الذي خالف أمر رسول الله ﷺ وعصاه وحن إلى الجاهلية فراح يقتل الأبرياء ثاراً من قتلة عمه المشرك، وتبرأ النبي ﷺ من فعلته ورآه الصحابة يرفع يديه قائلاً: اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد، اللهم إني أبرأ إليك

(١) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساکر: ج ٢ ص ٦٦.



مما صنع خالد. وتبينت حكمة ذلك بعد وفاة النبي، إذ فعل خالد ما فعل من مشاركة في الهجوم على بيت فاطمة عليها السلام وقتل مالك بن نويرة (رضي الله عنه)، وما تلا ذلك من أعمال وعاما من وعاما وجهلها من جهلها.

إن الخليفة أبا بكر لم يول إلا أعداء الإسلام من قريش ممن له إحنٌ وتراتٌ حسبما تقتضيه المصلحة السياسية القرشية. لذلك وكى يزيد بن أبي سفيان على رأس جيش متوجّه إلى الشام وسيوف المسلمين لما تجف من دماء إخوته وأخواله. وهذا التعيين هو الأصل الذي تفرّع عليه تعيين معاوية الذي أحدث في الإسلام ما أحدث. ولا نراه يوكلي أحداً من بني هاشم الذين بهم لا يغيرهم نال ما نال ووصل إلى ما وصل إليه.

وفي تاريخ مدينة دمشق:

«قال [أبو بكر]: وإنكم ستجدون أقواماً قد حبسوا أنفسهم في هذه الصوامع فاتركوهم وما حبسوا له أنفسهم وستجدون أقواماً قد اتخذ الشيطان على رؤوسهم مقاعد يعني الشامسة فاضربوا تلك الأعناق ولا تقتلوا كبيراً هرمّاً ولا امرأة ولا وليداً ولا تخربوا عمراناً ولا تقطعوا شجرة إلا لنفع ولا تعقرن بهيمة إلا لنفع ولا تحرقن نخلاً ولا تعزقنه ولا تغدر ولا تمثّل ولا تجبن ولا تغل<sup>(١)</sup>».

أما كانت بضعة رسول الله جديرةً بشيء من هذا؟ ألا تعدل بنت رسول الله عند الخليفة امرأة أو وليداً أو كبيراً هرمّاً من النصارى؟

وفي تاريخ مدينة دمشق:

«فأما الثلاث التي فعلتهن فوددت أني تركتهن، أني يوم سقيفة بني

(١) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساکر: ج ٢ ص ٧٨.

ساعده ألقيت هذا الأمر في عنق هذين الرجلين، يعني عمر وأبا عبيدة فكان أحدهما أميراً وكنت وزيراً وودت أنني لم أكن كُشفت بيت فاطمة عن شيء مع أنهم أغلقوه على الحرب، ووددت أنني لم أكن حرقت الفجاءة السلمي وأنني كنت قتلته سريعاً أو خليفته نجيحاً، وأما الثلاث التي تركهن ووددت أنني كنت فعلتهن، ووددت أنني يوم وجهت خالد بن الوليد إلى أهل الشام وجهت عمر بن الخطاب إلى أهل العراق، فكنت قد بسطت كلنا يدي في سبيل الله، ووددت أنني حين أتيت بالأشعث بن قيس أسيراً ضربت عنقه، فإنه يخيل إلي أنه لا يرى شراً إلا أعان عليه، ووددت أنني سألت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لِمَنْ هذا الأمر بعده فلا ينازعه أحد، ووددت أنني سألت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) هل للأنصار فيه شيء، ووددت أنني سألت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عن ميراث بنت الأخ والعمة فإن في نفسي منها شيئاً<sup>(١)</sup>.

يستشف من هذا الكلام أن الخليفة كان في شك من أمره في كثير مما فعل وكثير مما لم يفعل، وأمور أخرى بقي الشك يراوده فيها ففي نفسه منها شيء، لكنه يصرح بالندم على فعل بعضها كما هو الشأن في الهجوم على بيت فاطمة عليها السلام. وأتى له تدارك ذلك وقد ماتت فاطمة عليها السلام ساخطة عليه، وإنما يكون الندم توبة إذا سارع صاحبه إلى رد الحقوق إلى أهلها، أما إذا استمر في تجاهله وغمط الناس حقوقهم فإنه لا يزيد بذلك إلا توكيداً للحجة على نفسه.

ثم إنه يتحسر على عدم سؤاله رسول الله لمن هذا الأمر بعده، فإذا كان

(١) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساکر: ج ٣٠ ص ٤١٨.

كذلك فما معنى قوله يوم السقيفة كما جاء في تاريخ الطبري:  
 «أما بعد يا معشر الأنصار فإنكم لا تذكرون منكم فضلاً إلا وأنتم له  
 أهل، وإن العرب لا تعرف هذا الأمر إلا لهذا الحي من قريش، وهم أوسط  
 داراً ونسباً ولكن قد رضيت لكم أحد هذين الرجلين فبايعوا أيهما  
 شئتم»<sup>(١)</sup>.

فكيف يقول بعد ذلك الطبري: «ووددت أنى كنت سألت رسول الله  
 (صلى الله عليه وسلم) لمن هذا الأمر فلا ينازعه أحد، ووددت أنى كنت  
 سألته هل للأنصار في هذا الأمر نصيب»<sup>(٢)</sup>.

إنه لتخبّطٌ عجيبٌ لا يخلو من قصور في النظر أو تسفيه للعقول، لأنه إذا  
 كانت الخلافة منحصرة في قريش كما استدلّ به الخليفة فإنه ليس للأنصار  
 إليها سبيل، وإن احتمل للأنصار فيها نصيب فإنه ليس إلى حصرها في  
 قريش سبيل، فما معنى هذين السؤالين في نفس الوقت؟!

وأما عن قوله إن العرب لا تعرف هذا الأمر إلا لهذا الحي من قريش،  
 فمتى كانت رؤية العرب ووجهة نظرهم حجة شرعية في الأصول  
 والفروع؟ ثم إن الأنصار من العرب - ومن صميمهم - وهم لا يعرفون ذلك  
 ولا يرونه بتلك الصورة؟ وإنما انحصرت الخلافة شرعاً في بني هاشم  
 بأحاديث النبي ﷺ التي ضربت حولها القيادة القرشية رقابة مشددة،  
 وحصاراً فكرياً ليس إلى فكّه سبيل حتى تناساها كثير من الناس، لا بمعرفة  
 العرب، فإن العرب - وقريشاً بالذات - فضلت بسفاهتها ومعاييرها السقيمة

(١) تاريخ الطبري، الطبري: ج ٢ ص ٤٤٦.

(٢) المصدر نفسه: ج ٢ ص ٦٢٠.

رجلاً من القريتين عظيماً على سيد الأولين والآخرين.

على أنه يشهد بالظلم على كل من ينازع عشيرة النبي ﷺ هذا الأمر، كما جاء في جمهرة خطب العرب: «... وهم أولياؤه وعشيرته وأحق الناس بهذا الأمر من بعده ولا ينازعهم ذلك إلا ظالم، وأنتم يا معشر الأنصار من لا ينكر فضلهم في الدين ولا سابقتهم العظيمة في الإسلام رضيكم الله انصاراً لدينه ورسوله، وجعل إليكم هجرته وفيكم جلة أزواجه وأصحابه»<sup>(١)</sup> وقد نازع بني هاشم أو نازعه بنو هاشم، وجميعهم من قريش فمن الظالم ومن المظلوم؟

وكيف يشك بعد هذا القول؟

لقد كان النبي ﷺ واضحاً بخصوص هذه المسألة، وأخذ عليهم البيعة جميعاً يوم الغدير، وبذلك قطع الطريق على كل متأول، ووضع كل فرد من أفراد الأمة أمام مسؤوليته لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل، ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن بينة.

من أجل مثل تلك التخططات التي جرت على الأمة الإسلامية الويلات ينبغي قراءة تاريخ الإسلام بنظرة أخرى غير التي أورثناها المتعصبون والمتحجرون الذين إن يروا كل آية لا يؤمنوا بها وإن يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلاً وإن يروا سبيل الغي يتخذوه سبيلاً.

وفي الطبقات الكبرى:

«قال: أخبرنا روح بن عبادة قال: أخبرنا هشام بن أبي عبد الله عن قتادة،

(١) جمهرة خطب العرب: ج ١ ص ١٧٥.

قال: بلغني أن أبا بكر قال وددت أني خضرة تأكلني الذواب»<sup>(١)</sup>.

وفي تاريخ الطبري: «... يا أبا عبد الله لا تذكر مما ذكرت لك شيئاً، قال: أفعِل، فقال له أبو بكر: لو تركته ما عدوتك وما أدري لعلّه تاركه والخيرة له ألا يلي من أموركم شيئاً، ولوددت أني كنت خلواً من أموركم وآتي كنت فيمن مضى من سلفكم، يا أبا عبد الله لا تذكرن مما قلت لك من أمر عمر ولا مما دعوتك له شيئاً»<sup>(٢)</sup>.

العجب من إصرارهم على صرف الأمر عن وصي رسول الله والسّماح لأنفسهم بالتصرّف بهذا الشّكل الذي تأباه العقول السّليمة، وإلا فإنّه يقول لعثمان لو تركته - أي عمر - لما عدوتك، ولو أنه فعل لما زاد على تعجيل فتنة بني أمية، ولكنّه لم يكن ليترك صاحبه، وحتى لو فعل فإنّه لم يكن ليوليّ عثمان وسيف المهاجرين والأنصار حديثه عهد بدماء رؤوس الشّرك من بني أمية.

(١) الطبقات الكبرى، محمد بن سعد: ج ٣ ص ١٩٨.

(٢) تاريخ الطبري، الطبري: ج ٢ ص ٦١٨.

كلمات عمر بن الخطاب:

في تاريخ مدينة دمشق:

«... عبد الله بن مسلم بن قتيبة قال في حديث عطاء بن يسار أنه قال، قلت للوليد بن عبد الملك، قال عمر بن الخطاب، وددت أني سلمت من الخلافة طباقاً لا علي ولا لي فقال، كذبت أللخليفة تقول هذا؟ أو كذبت، قال: فأفلت منه بجريعة الذقن»<sup>(١)</sup>.

«وعن سهل بن محمد عن الأصمعي أنه قال هذا مثلٌ يقال أَفَلْتَ فلان بجريعة الذقن يُرادُ أن نفسه صارت في فيه»<sup>(٢)</sup>.

وفي تاريخ مدينة دمشق:

«... ويجيء قوم آخرون فيثنون عليه، فقال عمر: أما والله على ما يقولون وددت إنني خرجت منها كفافاً لا علي ولا لي، وإن صحبة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قد سلمت لي، فتكلم عبد الله بن عباس وكان عند رأسه وكان خليطه كأنه من أهله، وكان ابن عباس يقرأ القرآن فتكلم عبد الله بن عباس فقال: والله لا تخرج منها كفافاً، لقد صحبت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فصحبته بخير ما صحبه خليفة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وكنت تنفذ أمره وكنت له وكنت له وكنت، ثم وليتها يا أمير المؤمنين أنت فوليتها بخير ما وليها وال كنت تفعل وكنت تفعل فكان عمر يستريح إلى حديث ابن عباس، فقال عمر: يا ابن عباس كرر علي حديثك

(١) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساكر: ج ٤٠ ص ٤٥١.

(٢) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساكر: ج ٤٠ ص ٤٥١.

فكرر عليه. وقال ابن المقرئ: كر علي حديثك فكر عليه، فقال عمر: أما والله على ما تقولون لو أن لي طلاع الأرض ذهباً لافتديت به اليوم من هول المطلع قد جعلتها شوري في ستة. وقال ابن المقرئ: في ستة عثمان وعلي وطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص<sup>(١)</sup>.

وفي تاريخ مدينة دمشق:

«عن سماك عن ابن عباس قال: دخلت على عمر حين طعن، فقلت أبشر يا أمير المؤمنين والله لقد مصر الله بك الأمصار وأوسع بك الرزق وأظهر بك الحق، فقال عمر: قبلها أو بعدها، فقلت: بعدها وقبلها، قال: فوالله وددت أنني أنجو منها كفافاً لا أؤجر ولا أوزر»<sup>(٢)</sup>.

وفي الطبقات الكبرى:

«قال: أخبرنا عبد الملك بن عمرو أبو عامر العقدي، قال: أخبرنا مسعر عن سماك، قال: سمعت ابن عباس قال دخلت على عمر حين طعن فجعلت أثنى عليه، فقال بأي شيء تشني علي بالإمرة أو بغيرها قال قلت بكل، قال: ليتني أخرج منها كفافاً لا أجر ولا وزر. قال أخبرنا محمد بن عبيد الطنافسي وعبيد الله بن موسى عن مسعر عن سماك الحنفي، قال سمعت ابن عباس يقول قلت لعمر مصر الله بك الأمصار وفتح بك الفتوح وفعل بك وفعل فقال: لوددت أنني أنجو منه لا أجر ولا وزر»<sup>(٣)</sup>.

(١) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساكر، ج ٤٤ ص ٤١١.

(٢) المصدر نفسه، ج ٤٤ ص ٤٢٣.

(٣) الطبقات الكبرى، محمد بن سعد، ج ٣ ص ٣٥١.

في الطبقات الكبرى:

«قال أخبرنا يزيد بن هارون ووهب بن جرير وكثير بن هشام، قال أخبرنا شعبة عن عاصم بن عبيد الله بن عاصم عن عبد الله بن عامر بن ربيعة، قال رأيت عمر بن الخطاب أخذ تبتةً من الأرض فقال: ليتني كنت هذه التبتة ليتني لم أخلق، ليت أُمِّي لم تلدني، ليتني لم أك شيئاً، ليتني كنت نسياً منسياً»<sup>(١)</sup>.

كان الأولى بالخليفة أن يقول: الحمد لله الذي فضّلني على كثير من خلقه، فقد أدركت الإسلام، ورأيت رسول الله وسمعت صوته وحسه، وعاشرته من قريب وهو الذي بشرت به الأنبياء والرسل، ووصلتُ إلى الحكم أنصّب وأعزل وأقيم الحدود ويأتمر الناس بأوامري في الشرق والغرب، ويحسب لي ملوك الدنيا ألف حساب. والحمد لله الذي عرفني على الإسلام فأنا أصلي وأصوم وأحج، وأنا مبشر بالجنة.....!!!! ليس بيني وبينها إلا مفارقة روعي لبدي.

على كل حال هو أعلم بنفسه وحاله، وإقرار العقلاء على أنفسهم حجة.

وفي الطبقات الكبرى:

«... عن أبيه عن عثمان بن عفان قال: أنا آخركم عهداً بعمر دخلت عليه ورأسه في حجر ابنه عبد الله بن عمر فقال له: ضع خدي بالأرض، قال: فهل فخذني والأرض إلا سواء، قال: ضع خدي بالأرض لا أم لك، في الثانية، أو في الثالثة ثم شبك بين رجله فسمعتة يقول: ويلى ويلى أُمِّي إن



لم يغفر الله لي حتى فاضت نفسه، قال: أخبرنا قبيصة بن عقبة قال: أخبرنا سفيان عن عاصم بن عبيد الله قال حدثني: أبان بن عثمان عن عثمان، قال: آخر كلمة قالها عمر حتى قضى: ويلى ويلى أُمي إن لم يغفر الله لي ويلى ويلى أُمي إن لم يغفر الله لي، قال: أخبرنا أبو بكر بن عبد الله بن أبي أويس قال: أخبرنا سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد وعبيد الله بن عمر عن عاصم بن عبيد الله عن سالم بن عبد الله أن عمر بن الخطاب قال: ليتني لم أكن شيئاً قط ليتني كنت نسياً منسياً، قال: ثم أخذ كالتبنة أو كالعود عن ثوبه فقال: ليتني كنت مثل هذا...»<sup>(١)</sup>.

وفي الامامة والسياسة:

«... قال: ومن أين لي بالشهادة وأنا بجزيرة العرب؟ ثم جعل الناس يشنون عليه ويذكرون فضله. فقال: إن من غررتموه لمغرور، إنني والله وددت أن أخرج منها كفافاً كما دخلت فيها، والله لو كان لي اليوم ما طلعت عليه الشمس لافتديت به من هول المظلم، فقالوا: يا أمير المؤمنين لا بأس عليك، فقال: إن يكن القتل بأساً، فقد قتلتني أبو لؤلؤة، قالوا: فإن يكن ذلك فجزاك الله عنا خيراً. فقال: لا أراكم تغبطونني بها، فو الذي نفس عمر بيده ما أدري علام أهجم، ولوددت أنني نجوت منها كفافاً لا لي ولا علي، فيكون خيراً بشرها، ويسلم لي ما كان قبلها من الخير»<sup>(٢)</sup>.

وفي الامامة والسياسة:

«قال: والله لا أحملكم حياً وميتاً، ثم قال: إن استخلفت فقد استخلف من

(١) الطبقات الكبرى، محمد بن سعد: ج ٣ ص ٣٦٠.

(٢) الإمامة والسياسة، ابن قتيبة الدينوري: ج ١ ص ٤٠، تحقيق الشيرازي.

هو خير مني، يعني أبا بكر، وإن أدع فقد ودع من هو خير مني، يعني النبي عليه الصلاة والسلام، فقالوا: جزاك الله خيراً يا أمير المؤمنين، فقال: ما شاء الله رغباً، وددت أن أنجو منها لا لي ولا علي. فلما أحس بالموت قال لابنه: اذهب إلى عائشة، وأقرئها مني السلام، واستأذنها أن أقبر في بيتها مع رسول الله ومع أبي بكر، فأتاها عبد الله بن عمر، فأعلمها، فقالت: نعم وكرامة ثم قالت: يا بني أبلغ عمر سلامي، وقل له: لا تدع أمة محمد بلا راع، استخلف عليهم، ولا تدعهم بعدك هملاً، فإني أخشى عليهم الفتنة، فأتى عبد الله فأعلمه، فقال: ومن تأمرني أن أستخلف؟ لو أدركت أبا عبيدة بن الجراح باقياً استخلفته ووليته، فإذا قدمت على ربي فسألني وقال لي: من وليت على أمة محمد؟ قلت إي ربي، سمعت عبدك ونيك يقول: لكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح، ولو أدركت معاذ بن جبل استخلفته، فإذا قدمت على ربي فسألني: من وليت على أمة محمد؟ قلت: إي ربي، سمعت عبدك ونيك يقول: إن معاذ بن جبل يأتي بين يدي العلماء يوم القيامة. ولو أدركت خالد بن الوليد لوليته، فإذا قدمت على ربي فسألني: من وليت على أمة محمد؟ قلت إي ربي، سمعت عبدك ونيك يقول: خالد بن الوليد سيف من سيوف الله سلّه على المشركين...<sup>(١)</sup>.

هذا كلام جدير بأن يفحص، والتمعن فيه كفيلاً بتبديد بعض الشبهات التي يتمسك بها المدافعون عن الباطل. فالمرشحون للخلافة حسب اقتراح الخليفة عمر بن الخطاب ثلاثة: أبو عبيدة بن الجراح، ثم معاذ بن جبل، ثم

(١) المصدر نفسه: ج ١ ص ٢٨، تحقيق الزيني.

خالد بن الوليد. هؤلاء هم الذين يستحقون أن يقودوا الأمة. لكن قبل الشروع في مناقشة ذلك تجدر الإشارة إلى أن هؤلاء فيهم متهمان بالمشاركة في الهجوم على بيت كان جبريل يستأذن قبل دخوله! والثالث محل تأمل. وقد برّر الخليفة هذا الترشيع بكلمات يحسبها فضائل وهي أوهى وأوهن من بيت العنكبوت إذا قيست بغيرها مما ورد في حق الإمام علي عليه السلام. ولو لم يكن إلا حديث المنزلة الذي يقول فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي» أقول لو لم يكن إلا ذلك لكفى، فكيف وقد صنفت في فضائله عليه السلام كتب مستقلة، منها كتاب خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب للحافظ النسائي وكتاب فضل آل البيت للمقرئزي، والرجلان من كبار علماء السنة لا سبيل للتشكيك في منزلتهما العلمية واستقامتهما وصحة معتقدهما عندهم. ألم ير الخليفة في واحدة من تلك الفضائل ما يجعله في مصاف من سماهم؟ ليت الخليفة ذكر آية واحدة نازلة في فضل واحد ممن ذكر! لكن القرآن حافل بالآي النازل في فضل علي وأهل بيته عليه السلام، وهو المولود في الكعبة والذي تربى في حجر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخديجة، وهو كفؤ فاطمة عليها السلام وأبو سيدي شباب أهل الجنة ...

إن عمر بن الخطاب نفسه يشهد لعلي عليه السلام أنه مولاه ومولى كل مؤمن ومؤمنة، وقد قال له يوماً: «بخ بخ لك يا بن أبي طالب أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة»، فإن يكن أبو عبيدة وخالد ومعاذ من المؤمنين فعلي عليه السلام مولاهم ومولى زعمائهم ومرشحيهم، وليس أحد منهم مولى له،

وكفى بذلك دليلاً لمن تنوّرت بصيرته وصفت سريره.

وقد كان رسول الله يؤمّر علياً عليه السلام في السرايا ولم يؤمّر أحداً منهم عليه.

وقد خطب زعماؤهم ومقدموهم فاطمة عليها السلام ورددّهم رسول الله صلى الله عليه وآله وهو القائل: «إذا جاءكم من ترضون دينه وخلقه فزوّجوه، إلا تفعلوا تكن فتنة في الأرض وفساد كبير». وزوّجها علياً عليه السلام رغم حسد الحاسدين.

في كتاب الشفا بتعريف حقوق المصطفى:

«ولما فرض عمر بن الخطاب لابنه عبد الله في ثلاثة آلاف ولأسماء بن زيد في ثلاثة آلاف وخمسمائة قال عبد الله لأبيه: لم فضلت فوالله ما سبقني إلى مشهد؟ فقال له: لأن زيدا كان أحب إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) من أبيك وأسماء أحب إليه منك، فأثرت حب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) على حبي»<sup>(١)</sup>.

هل كان أسماء بن زيد أحب إلى رسول الله من فاطمة عليها السلام؟ هل قال رسول الله أسماء بضعة مني؟! وأعجب منه قوله: أثرت حب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) على حبي!!



(١) كتاب الشفا بتعريف حقوق المصطفى، القاضي عياض: ج ٢ ص ٥٠.

كلمات أبي الدرداء:

في تاريخ مدينة دمشق:

«قالا أنا أحمد بن عبدان أنا محمد بن سهل أنا محمد بن إسماعيل، قال محمد بن يزيد بن عفيف عن أم الدرداء عن أبي الدرداء: وددت أني شجرة أعضد، قاله محمد بن مبارك عن صدقة»<sup>(١)</sup>.

كلمات عمرو بن العاص:

في المستطرف في كل فن مستظرف:

«ولما احتضر عمرو بن العاص دعا بغلّ وقيد وقال البسوني إياهما فإنني سمعت رسول الله يقول: إن التوبة مقبولة ما لم يغرغر ابن آدم بنفسه، ثم استقبل القبلة وقال: اللهم إنك أمرتنا فعصينا فارتكبنا وهذا مقام العائذ بك، فان تغف فأنت أهل العفو وإن تعاقب فيما قدمت يداي، لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين، ثم مات وهو مغلول القيّد، فبلغ ذلك الحسن بن علي بن أبي طالب (رضي الله تعالى عنهما) فقال استسلم الشيخ ولعلها تنفعه»<sup>(٢)</sup>.

وفي تاريخ اليعقوبي: «ولما حضرت عمراً الوفاة قال لابنه: لودّ أبوك أنه كان مات في غزاة ذات السلاسل، إني قد دخلت في أمور لا أدري ما حُجّتي عند الله فيها، ثم نظر إلى ماله فرأى كثرتة قال: يا ليته كان بغيراً يا

(١) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساكر: ج ٥٦ ص ٢٦٨.

(٢) المستظرف في كل فن مستظرف: ج ٢ ص ٥٧٤.

ليتني مت قبل هذا اليوم بثلاثين سنة، أصلحتُ لمعاوية ديناه وأفسدت ديني  
 أثرت دنياي وتركت آخرتي، عمي علي رشدي حتى حضرني أجلي، كأنني  
 بمعاوية قد حوى مالي وأساء فيكم خلافتي، وتوفي عمرو ليلة الفطر سنة  
 ٤٣ فأقر معاوية ابنه عبد الله بن عمرو، ثم استصفى مال عمرو فكان أول  
 من استصفى مال عامل، ولم يكن يموت لمعاوية عامل إلا شاطر ورثته  
 ماله، فكان يكلم في ذلك فيقول: هذه سنة سنّها عمر بن الخطاب»<sup>(١)</sup>.

قال ابن عبد البر في الاستيعاب: «دخل ابن عباس على عمرو بن العاص  
 في مرضه فسلم عليه وقال: كيف أصبحت يا أبا عبد الله؟ قال: أصلحت من  
 دنياي قليلا، وأفسدت من ديني كثيرا، فلو كان الذي أصلحت هو الذي  
 أفسدت، والذي أفسدت هو الذي أصلحت لفُزْتُ، ولو كان ينفعني أن  
 أطلب طلبت، ولو كان ينجينني أن أهرب هربت، فصرت كالمنخَنق بين  
 السماء والأرض، لا أرقى بيدين ولا أهبط برجلين، فعظني بعظة أنتفع بها يا  
 بن أخي. فقال له ابن عباس: هيهات يا أبا عبد الله؟ صار ابن أخيك أخاك،  
 ولا تشاء أن تبكي إلا بكيت كيف يؤمن برحيل من هو مقيم؟ فقال عمرو:  
 وعلى حينها، حين ابن بضع وثمانين سنة تُقَنطُني من رحمة ربي؟ اللهم إن  
 ابن عباس يقنطني من رحمتك، فخذ مني حتى ترضى. قال ابن عباس:  
 هيهات يا أبا عبد الله؟ أخذتَ جديداً وتعطي خلقاً. فقال عمرو: مالي ولك  
 يا ابن عباس؟! ما أرسلت كلمة إلا أرسلت نقيضها»<sup>(٢)</sup>.

وفي كتاب الحُلة السيرة للقضاعي:

(١) تاريخ العيقوبي، العيقوبي: ج ٢ ص ٢٢٢.

(٢) الاستيعاب، ابن عبد البر: ج ٣ ص ١١٨٩.

«وقال يخاطب معاوية بن أبي سفيان (رض):

معاوي إني بعت ديني ولم أنل به منك دنيا فانظرون كيف تصنع.

وما الدين والدنيا سواء وإنني لأخذ ما تعطى ورأسي مقنع.

فإن تعطني مصرأ فأربح بصفقة أخذت بها شيخاً يضر وينفع.

قال عمرو هذا لأنه شرط على معاوية لما تحيز إليه، وكان معه في

حروبه لعلي (رضي الله عنهم) أن يوكيه إذا ظهر مصر طعمة فوفى له بذلك.

وروي أن عتبة بن أبي سفيان دخل على معاوية أخيه وهو يكلم عمرأ في

مصر، وعمرو يقول له: إنما بعتك بها ديني. فقال له عتبة: أئمن الرجل

بدينه، فإنه صاحب من أصحاب محمد<sup>(١)</sup>.

أقول: بشس صاحب محمد رجل يبيع دينه بدنيا فانية ويفتح بذلك على

المسلمين باب فتنة لا تزال آثارها إلى اليوم. وبشس صاحب رجل يقره

على ذلك ويرى للصفقة مشروعية. وبشس صاحب من اشترى من عمرو

ابن العاص دينه.

وفي كتاب وصايا العلماء: «حدثنا أبو بكر محمد بن جعفر السامري، نا

علي بن داود، نا عبد الله بن صالح، قال حدثني يعقوب بن عبد الرحمن عن

أبيه أن عمرو بن العاص حين حضرته الوفاة ذرفت عيناه فبكى، فقال له أبنه

عبد الله: يا أبت ما كنت أخشى أن ينزل بك أمر من الله عز وجل إلا صبرت

عليه: فقال: يا بني إنه نزل بأبيك خصال ثلاث أما أولاهن فانقطاع عمله، وأما

الثانية فهو المطلع، وأما الثالثة ففراق الأحبة، وهي أيسرهن، ثم قال: اللهم

(١) الحلة السيرة، القضاعي: ج ١ ص ١٦.

إِنَّكَ أَمَرْتَ فتَوَانِيْتُ وَنَهَيْتَ فَعَصَيْتُ اللَّهُمَّ وَمَنْ شِئِمَتِكَ الْعَفْوُ وَالتَّجَاوُزُ»<sup>(١)</sup>.

وفيه أيضاً: «عاصم حدثنا حيوة بن شريح، عن يزيد بن أبي حبيب، عن ابن شماسه، قال: حضرنا عمرو بن العاص وهو في سِياقة الموت فحوّل وجهه إلى الحائط، وجعل يبكي طويلاً، فقال له ابنه: يا أبه أما بشرك رسول الله بكذا، فأقبل بوجهه علينا فقال: إن أفضل ما نعد به شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وقد كنتُ على أطباق ثلاثة، قد كنت وما أحدٌ أبغض إليّ من رسول الله ولا أحبّ إليّ من أن أستمكن منه فاقتله، فلو مت على تلك الحال كنتُ من أهل النار، فلما جعل الله عز وجل الإسلام في قلبي أتيت النبي فقلت: يا محمد أبسط يمينك أبياعك، قال: فبسط يده فقبضت يدي فقال ما لك يا عمرو؟ فقلت: أريد أن أشرط، فقال: أشرط ماذا قلت: يغفر لي ما كان، قال: أما علمت أن الإسلام يمحو ما كان قبله، وأن الهجرة تمحو ما كان قبلها، وأن الحج يهدم ما كان قبله، قال: فبايعت رسول الله فما كان أحب إليّ من رسول الله ولا أجلّ في عيني منه، وما كنت أطيق أن أملاً عيني إجلالاً له، ولو شئت أن أصفه ما أطق، لأنني لم أكن أنظر إليه إجلالاً له فلو مت على ذلك لرجوت أن أكون من أهل الجنة، ثم ولينا بعد أشياء لا أدري ما حالي فيها، فإذا أنا مت فلا تتبعوني نائحة ولا ناراً، فإذا دفنتموني فثنّوا علي التراب ثناً، ثم أقيموا عند قبري قدر ما تنحرجزور ويقسم لحمها كي أستأنس بكم حتى أنظر ما أراجع به رسل ربي»<sup>(٢)</sup>.

ما أبعد كلام عمرو بن العاص عند الموت من كلامه أيام عزّه وزهوه.

(١) كتاب وصايا العلماء: ص ٦٨.

(٢) كتاب وصايا العلماء: ص ٦٩ - ص ٧٠.



وإن الذي لم يطلع على سيرة الرجل وعداوته لأهل بيت النبوة لا يملك إلا أن يشفق عليه ويرجو له. فكلّماته كلها ضراعة وتذلّل واستكانة. لكن القرآن الكريم يخبرنا أن فرعون الذي ادعى ما ادعى، ضرع واستكان حينما أيقن بالهلاك وقال بكل وضوح: آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين. وجاء التعليق واضحاً بينا: الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين!؟

وأحسن وصف لشخص عمرو بن العاص عثرت عليه هو ما جاء على لسان الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام في كتاب جمهرة خطب العرب. «قال عليه السلام: فلا أراك فخرت إلا بالقدر ولا مننت إلا بالفجور والغشّ وذكرت مشاهدك بصفين فوالله ما ثقلت علينا يومئذ وطأتك ولا نكأنا فيها حربك ولقد كشفت فيها عورتك وإن كنت فيها لطويل اللسان قصير السنّان آخر الخيل إذا أقبلت وأولها إذا أدبرت لك يدان يد لا تبسطها إلى خير وأخرى لا تقبضها عن شر ولسان غرور ووجهان وجه موحش ووجه مؤنس ولعمري إن من باع دينه بدنيا غيره لحرى أن يطول حزنه على ما باع واشترى. لك بيان وفيك خطل ولك رأى وفيك نكد ولك قدر وفيك حسد وأصغر عيب فيك أعظم عيب في غيرك»<sup>(١)</sup>.

(١) جمهرة خطب العرب: ج ٢ ص ١١٢.

كلمات معاوية بن أبي سفيان:

في تاريخ مدينة دمشق:

«وكان يقول رحم الله عبدا دعا لي بالعافية وقد رميت في أحسنني وما يبدو مني ولولا هواي في يزيد لأبصرت رشدي ولما اعتلّ قال وددت أني لا أعمّر فوق ثلاث فليل إلى رحمة الله ومغفرته فقال إلى ما شاء وقضى قد علم أني لم آل وما كره الله غير وكان عنده قميص رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وإزاره ورداؤه وشعره فأوصاهم عند موته فقال كفّنوني في قميصه وأدرجونني في ردائه وأزروني بإزاره واحشوا منخري وشدقي بشعره وخلّوا بيني وبين رحمة أرحم الراحمين كان حليما وقورا ولي العمالة من قبل الخلفاء عشرين سنة واستولى على الإمارة بعد قتل علي عشرين سنة فكانت الجماعة عليه عشرين سنة من سنة أربعين إلى سنة ستين فلما نزل به الموت قال ليتني كنت رجلا من قريش بذى طوى وإني لم آل من هذا الأمر شيئا»<sup>(١)</sup>.

العجب من ابن عساكر يقول عمّن فعل الأفاعيل إنه كان حليما، اللهم إلا أن يقصد ابن عساكر من الحلم غير ما يريد العرب في كلامهم، وإلا فكيف يكون حليما من يحاسب الناس على مشاعرهم، ويسبّ الأموات؟ إنّ الحليم لا يذكر الأموات إلا بخير أو يسكت عنهم، ولكن معاوية يسبّ عليا عليه السلام ويلعنه ويسنّ لعنه ويفرضه على المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها، ويدفن المسلم حيّا؛ لأنّه رفض البراءة من علي؟ ومع ذلك يراه

(١) تاريخ دمشق، ابن عساكر: ج ٥٩ ص ٦١.

ابن عساكر حليماً وقوراً.

إن الحليم لا يفرض رأيه على الآخرين، ولا يحاسبهم على ميولهم ورغباتهم، ويعفو عند المقدرة ويتجاوز ويتغافل، ولم يكن في معاوية شيء من ذلك. وهو الذي استعمل كل أساليب المكر والخداع والكذب والزور، وشهد على أبيه بالزنا ... كيف يكون حليماً من هذه سيرته؟ وهو الذي أمر بقتل عبد الرحمن العنزي شرّ قتلة، فدفن المسكين حياً بقس الناطف.

وفي كتاب المستطرف في كل فن مستظرف: «ولما مرض معاوية (رضي الله عنه) مرضه الذي مات فيه، وفد إليه الناس يعودونه، فقال لأهله مهّدوا لي فراشاً واسندوني، وأوسعوا رأسي دهاناً، ثم أكلوا عيني بالإثمد، ثم ائذنوا للناس يدخلوا ويسلموا عليّ قياماً ولا تجلسوا عندي أحداً، ففعلوا ذلك، فلما خرجوا من عنده أنشد يقول.

وتجلدي للشامتين أريهم أني لريب الدهر لا أتضعض  
وإذا المنية أنشبت أظفارها ألفت كل تيممة لا تنفع»<sup>(١)</sup>

وفي الكامل: «خطب معاوية قبل مرضه وقال: إني كزرع مستحصد، وقد طالت إمرتي عليكم، حتى مللتكم ومللتموني، وتمنيت فراقكم وتمنيتم فراقي، ولن يأتيكم بعدي إلا من أنا خير منه، كما أن من قبلي كان خيراً مني، وقد قيل: من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، اللهم إني قد أحببت لقاء فاحب لقائي وبارك لي فيه!»<sup>(٢)</sup> [!!!].

(١) المستطرف في كل فن مستظرف: ج ٢ ص ٥٧٢.

(٢) الكامل في التاريخ: ج ٣ ص ٣٦٨ - ص ٣٧٠، طبعة دار الكتب العلمية - بيروت.

وقيل لما اشتدت علته وأرجف به، قال لأهله: احشوا عيني أثمداً، وادهنوا رأسي، ففعلوا وبرقوا وجهه بالدهن، ثم مهد له فجلس، وأذن للناس فسلموا قياماً، ولم يجلس أحد فلما خرجوا عنه، قالوا: هو أصح الناس، فقال معاوية عند خروجهم من عنده:

وتجلدي للشامتين أريهم أني لريب الدهر لا أتضعض  
وإذا المنية أنشبت أظفارها ألفت كل تميم لا تنفع

وكان به التفاتات، فمات من يومه، فلما حضرته الوفاة قال: إن رسول الله كساني قميصاً فحفظته، وقلم أظفاره يوماً، فأخذت قلامته فجعلتها في قارورة، فإذا مت فألبسوني ذلك القميص، واسحقوا تلك القلامة وذروها في عيني وفمي، فعسى الله أن يرحمني ببركتها!!  
ثم تمثل بشعر الأشهب بن زميلة النهشلي: يعني بالإثم.

وتجلدي للشامتين أريهم أني لريب الدهر لا أتضعض  
وإذا المنية أنشبت أظفاره، إذا مت مات الجود وانقطع الندى من الناس،  
إلا من قليل مصدر.

وردت أكف السائلين وأمسكوا من الدين والدنيا بخلف مجدد.  
فقال إحدى بناته، كلا يا أمير المؤمنين، بل يدفع الله عنك، فقال متمثلاً  
بشعر الهذلي: وإذا المنية... البيت، وقال لأهله: اتقوا الله فإنه لا وافي لمن لا يتقي الله، ثم قضى وأوصى أن يرد نصف ماله إلي بيت المال، كأنه أراد أن يطيب له الباقي... .

ولما اشتد مرضه أخذت ابنته رملة رأسه في حجرها وجعلت تقلبه،

فقال: إنك لتقلين حولاً قلباً جمع المال من شب إلي دب. فليته لا يدخل النار، ثم تمثل:

لقد سعبت لكم من سعي ذي نصب وقد كفيتمك التطواف والرحلا  
وبلغه أن قومه يفرحون بموته فأنشد:

فهل من خالد إن ما هلكنا وهل بالموت يا للناس عار  
وكان في مرضه ربما اختلط في بعض الأوقات، فقال مرة: كم بيننا وبين الغوطة، فصاحت بته واحزناه، فأفاق فقال: إن تنفري فقد رأيت منفراً<sup>(١)</sup>.

وفي سير أعلام النبلاء: «محمد بن الحسن بن أبي يزيد، عن مجالد، عن الشعبي، قال: لما أصاب معاوية اللقوة بكى، فقال له مروان: ما يبكيك قال راجعت ما كنت عنه عزوفاً، كبرت سني، ورق عظمي، وكثر دمي»<sup>(٢)</sup>.

وفي سير أعلام النبلاء أيضاً: «عن أبي بردة، قال دخلت على معاوية حين أصابته قرحته، فقال: هلم يا بن أخي، فانظر فنظرت، فإذا هي قد سرت. قال أبو عمرو بن العلاء لما احتضر معاوية قيل له: ألا توصي، فقال اللهم أقل العثرة واعف عن الزلة، وتجاوز بحلمك عن جهل من لم يرج غيرك، فما وراءك مذهب، وقال:

هو الموت لا منجى من الموت والذي نحاذر بعد الموت أدهى وأفزع

قال أبو مسهر: صلى الضحاك بن قيس الفهري على معاوية، ودفن بين

(١) انظر: المصدر السابق: ج ٤ ص ٦، دار صادر للطباعة والنشر.

(٢) سير أعلام النبلاء: ج ٣ ص ١٥٥.

باب الجابية، وباب الصغير فيما بلغني. قال أبو عبيدة: عن أبي يعقوب الثقفي، عن عبد الملك بن عمير قال: لما ثقل معاوية قال: احشوا عيني بالأثمد وأوسعوا رأسي دهناً، ففعلوا وبرقوا وجهه بالدهن ثم مهد له وجلس وسند، ثم قال: لدين الناس، فليسلموا قياماً فيدخل الرجل ويقول: هو لما به، وهو أصح الناس، فلما خرجوا، قال معاوية:

وتجلدي للشامتين أريهم إنني لريب الدهر لا أتضعضع  
وإذا المنية أنشبت أظفارها ألفت كل تميمة لا تنفع

... إسماعيل بن أبي خالد، عن قيس قال: أخرج معاوية يديه كأنهما عسيباً نخل، فقال هل الدنيا إلا ما ذقنا وجربنا، والله لوددت أني لم أغبر فيكم إلا ثلاثاً ثم الله أني لم آل ولو أراد الله أن يغير غير. اهـ الحق بالله قالوا إلى مغفرة الله ورضوانه قال إلى ما شاء الله قد علم.

يقول معاوية قد علم الله أني لم آل، وهذا صحيح، فقد علم المسلمون السابقون منهم والمتأخرون أن معاوية لم يأل جهداً في محاولة إطفاء نور الله، كما فعل أبوه وأمه من قبل، وكما فعل ابنه من بعده، فكيف لا يعلم الله وهو اللطيف الخبير.



## كلمات أبي عبيدة بن الجراح:

«في تاريخ مدينة دمشق:

أخبرنا أبو القاسم زاهر بن طاهر أنا أبو بكر البيهقي أنا أبو عبد الله الحافظ أنا أبو عبد الله الصغاني نا إسحاق بن إبراهيم أنا عبد الرزاق أنا معمر عن قتادة قال قال أبو عبيدة بن الجراح وددت أني كنت كبشاً فيذبحنى أهلي فيأكلون لحمي ويحسون مرقي. قال: وقال عمران بن حصين وددت أني رماد على أكمة تسفيني الرياح في يوم عاصف»<sup>(١)</sup>.

## كلمات عائشة زوج النبي ﷺ:

في الطبقات الكبرى:

أخبرنا عبيد الله بن موسى أخبرنا أسامة بن زيد عن بعض أصحابه عن عائشة أنها قالت حين حضرتها الوفاة يا ليتني لم أخلق، يا ليتني كنت شجرة أسبح وأقضي ما عليّ. أخبرنا الفضل بن دكين حدثنا هشام بن المغيرة حدثني يحيى بن عمرو عن أبيه عمرو بن سلمة أن عائشة قالت: والله لوددت أني كنت شجرة، والله لوددت أني كنت مدرة، والله لوددت أن الله لم يكن خلقي شيئاً قط. أخبرنا الفضل بن دكين، حدثنا عيسى بن دينار، قال: سألت أبا جعفر عن عائشة، فقال: استغفر الله لها، أما علمت ما كانت تقول يا ليتني كنت شجرة، يا ليتني كنت حجراً، يا ليتني كنت مدرة. قلت: وما ذاك منها. قال: توبة. أخبرنا الفضل بن دكين حدثنا حسن بن

(١) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساکر: ج ٢٥ ص ٤٨٢.

صالح عن إسماعيل عن قيس قال: قالت عائشة عند وفاتها: «إني قد أحدثت بعد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فادفوني مع أزواج النبي (صلى الله عليه وسلم)». أخبرنا محمد بن عبد الله الأسدي، حدثني عمر بن سعيد بن أبي حسين عن ابن أبي مليكة أن ابن عباس دخل على عائشة قبل موتها فأثنى عليها قال:

أبشري زوجة رسول الله ولم ينكح بكَراً غيرك، ونزل عذرك من السماء، فدخل عليها ابن الزبير خلفه، فقالت أثنى عليّ عبد الله بن عباس ولم أكن أحبُّ أن أسمع أحداً اليوم يثني علي، لوددت أنني كنت نسياً منسياً، أخبرنا محمد بن عبد الله الأسدي، حدثنا مسعر عن حماد عن إبراهيم، قال قالت عائشة «يا ليتني كنت ورقة من هذه الشجرة. أخبرنا قبيصة بن عقبة قال سفيان: أخبرنا عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم أن عائشة كانت تسرد الصوم، أخبرنا قبيصة بن عقبة حدثنا سفيان عن الأعمش عن خيثمة قال: كانت عائشة إذا سئلت كيف أصبحت، قالت: صالحة والحمد لله، أخبرنا مالك بن إسماعيل، حدثنا زهير، حدثنا عبد الله بن عثمان، قال حدثني عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة أنه حدثه ذكوان حاجب عائشة أنه جاء يستأذن على عائشة فجئت وعند رأسها بن أخيها عبد الله بن عبد الرحمن، فقلت: هذا عبد الله بن عباس يستأذن عليك فأكب عليها بن أخيها، فقال: هذا ابن عباس يستأذن عليك وهي تموت فقالت:

دعني من ابن عباس فإنه لا حاجة لي به ولا بتزكيتي، فقال: يا أمتاه إن ابن عباس من صالح بنيك يسلم عليك ويودعك. قالت: فاذن له إن شئت، فأدخلته، فلما أن سلم وجلس، قال: أبشري، قالت: بم، قال: ما بينك



وبين أن تلقي محمداً (صلى الله عليه وسلم) والأحبة إلا أن تخرج الروح من الجسد، كنت أحب نساء رسول الله إلى رسول الله، ولم يكن رسول الله يحب إلا طيباً، وسقطت فلادتك ليلة الأبواء فأصبح رسول الله ليطلبها حين يصبح في المنزل، فأصبح الناس ليس معهم ماء فأنزل الله أن تيمموا صعيداً طيباً، فكان ذلك من سببك، وما أذن الله لهذه الأمة من الرخصة فأنزل الله براءتك من فوق سبع سماوات جاء بها الروح الأمين، فأصبح ليس مسجداً من مساجد الله يذكر فيه إلا هي تتلى فيه آناء الليل والنهار، فقالت: دعني منك يا ابن عباس فوالذي نفسي بيده لوددت أنني كنت نسياً منسياً»<sup>(١)</sup>.

وفي تاريخ مدينة دمشق:

«معشر عن محمد بن قيس قال: ذكر لعائشة يوم الجمل فقالت والناس يقولون يوم الجمل قالوا لها نعم فقالت عائشة: وددت إنني كنت جلست كما جلس أصحابي فكان أحب إلي من أن أكون ولدت من رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بضعة عشر رجلاً كلهم مثل: عبد الرحمن بن الحارث بن هشام أو مثل: عبد الله بن الزبير»<sup>(٢)</sup>.

وفي الطبقات الكبرى:

«أخبرنا عبد الله بن نمير عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: وددت أنني إذا مت كنت نسياً منسياً»<sup>(٣)</sup>.

وفي الطبقات الكبرى:

(١) الطبقات الكبرى، ابن سعد: ج ٨ ص ٧٤ - ٧٥.  
(٢) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساکر: ج ٣٤ ص ٢٧٤.  
(٣) الطبقات الكبرى، ابن سعد: ج ٨ ص ٧٣ - ٧٤.

«أخبرنا عبيد الله بن موسى، أخبرنا أسامة بن زيد عن بعض أصحابه، عن عائشة، أنها قالت حين حضرتها الوفاة: يا ليتني لم أخلق، يا ليتني كنت شجرة أسبح وأقضي ما عليّ، أخبرنا الفضل بن دكين، حدثنا هشام بن المغيرة، حدثني يحيى بن عمرو عن أبيه عمرو بن سلمة، أن عائشة قالت: والله لوددت أني كنت شجرة، والله لوددت أني كنت مدرة، والله لوددت أن الله لم يكن خلقتني شيئاً قط!، أخبرنا الفضل بن دكين، حدثنا عيسى بن دينار، قال سألت أبا جعفر عن عائشة، فقال: استغفر الله لها، أما علمت ما كانت تقول يا ليتني كنت شجرة، يا ليتني كنت حجراً، يا ليتني كنت مدرة. قلت: وما ذاك منها، قال: توبة. أخبرنا الفضل بن دكين، حدثنا حسن بن صالح عن إسماعيل عن قيس، قال، قالت عائشة عند وفاتها: إني قد أحدثت بعد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فادفوني مع أزواج النبي (صلى الله عليه وسلم). أخبرنا محمد بن عبد الله الاسدي، حدثني عمر بن سعيد بن أبي حسين عن بن أبي مليكة أن ابن عباس دخل على عائشة قبل موتها فأثنى عليها، قال أبشري زوجة رسول الله ولم ينكح بكَراً غيرك ونزل عذك من السماء، فدخل عليها ابن الزبير خلفه، فقالت: أثنى عليّ عبد الله بن عباس ولم أكن أحب أن أسمع أحداً اليوم يثني عليّ، لوددت أني كنت نسياً منسياً<sup>(١)</sup>.

وفي الطبقات الكبرى: «حدثنا مسعر عن حماد عن إبراهيم قال قالت عائشة يا ليتني كنت ورقّة من هذه الشجرة»<sup>(٢)</sup>.

(١) الطبقات الكبرى، ابن سعد: ج ٨ ص ٧٤.

(٢) الطبقات الكبرى، ابن سعد: ج ٨ ص ٧٤ - ٧٥.

أقول: أليست زوجة النبي ﷺ في الدنيا والآخرة، كما نسبوا إلى عمار بن ياسر (ره) فكيف تتمنى أن لو كانت ورقة من شجرة أو نسياً منسياً أو حجراً أو مدرة، أليس هذا من العجب؟

كان المفروض أن يَغْمُرَ زَوْجَ رسول الله سرور لا يوصف، وسعادة لا ينالها بيان؛ لقرب سفرها من هذا العالم السافل ولحاقها برسول الله والنبیین والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً، فالمقام مقام فرح وسرور لا مقام تحسر وتأسف، هو أشبه بالقنوط منه بشيء آخر، وإن شَرَقُوا وغربوا في التأويل. لكنْ فَاطِمَةُ (سلام الله عليها) حينما بشرها النبي ﷺ بأنها أول من يلحق به من أهل بيته سُرَّت ولم تستطع أن تخفي مشاعرها، بحيث ضحكت! ضحكت في ذلك المقام الصعب حين توديع أبيها ووليها ونبيها، مع علمها بأنه سيجري عليها بلاء صعب تحمله، وقد كانت في الثامنة عشرة من عمرها (سلام الله عليها) وهي السن التي تستلذ فيها الحياة عند النساء، فما بالها لم تحزن لهذا العمر الذي يخترم في عزه، ويسبب يتم الحسن والحسين وزينب وأم كلثوم ﷺ؟!

وقد سُجِّلَ لعائشة أقوال مشابهة في الطبقات الكبرى في ترجمة عائشة ومستدرک الصحيحين: في ذكر أزواج النبي ﷺ والمعارف لابن قتيبة، وبلاغات النساء لابن طيفور، ومسند ابن عباس، ومناقب الخوارزمي، وتاريخ بغداد، وصفوة الصفوة، والمعجم الكبير في ترجمة ابن عباس، وأنساب الاشراف. وكلها أقوال تؤول إلى ما يستشعر منه الإحساس بسوء الخاتمة، وهي أدري بحالها، وإقرار العقلاء على أنفسهم حجة.

كلمات عمران بن حصين:

في سير أعلام النبلاء:

«وروى هشام، عن محمد، قال: ما قدم البصرة أحد يفضل على عمران بن حصين. قال قتادة: بلغني أن عمران قال: [وددت] أنني رماد [تذرونني الرياح]. قلت: وكان ممن اعتزل الفتنة، ولم يحارب مع علي»<sup>(١)</sup>.

عهد رسول الله إلى علي عليه السلام أنه يقاتل بعده الناكثين والمارقين والفاسطين، وعلم عمران بذلك وعاش حتى تيسرت له فرصة محاربة الطوائف المذكورة، لكنه لم يحارب معه واحدة منها!!! فحق له أن يتحسر ويتمنى لو كان رمادا تذروه الرياح.

كلمات عبد الله بن مسعود:

في تاريخ مدينة دمشق:

«قال: ونا يعقوب، نا سعيد، نا هشيم عن سيار عن أبي وائل، قال، قال عبد الله: وددت أن الله غفر لي ذنبا من ذنوبي وأنه لا يعرف نسبي، أخبرنا أبو غالب بن البناء، أنا أبو محمد الجوهري، أنا أبو عمر بن حيوية، نا أبو بكر بن إسماعيل قالوا: نا يحيى بن محمد بن صاعد، نا الحسين بن الحسن، أنا هشيم عن سيار عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود، قال: وددت أنه يغفر لي ذنب واحد ولا يعرف نسبي، أخبرنا أبو القاسم بن السمرقندي وأبو الحسن علي بن هبة الله بن عبد السلام، قالوا: أنا أبو محمد الصريفي، أنا

(١) سير أعلام النبلاء، الذهبي: ج ٢ ص ٥٠٩.

أبو القاسم بن حبابة، أنا أبو القاسم البغوي، نا علي بن الجعد، أنا شعبة عن سيار قال: سمعت أبا وائل قال، قال عبد الله: وددت أن الله جل وعز غفر لي خطيئة من خطاياي وأنه لم يعرف نسبي»<sup>(١)</sup>.

وفي تاريخ مدينة دمشق:

«عن مسلم البطين عن عدسة الطائي، قال: مر بنا ابن مسعود ونحن أظنه قال بزبالة فأتينا بطائر، فقال: من أين صيد هذا الطائر فقلنا من مسيرة ثلاث، فقال: وددت أني حيث صيد هذا الطائر لا يكلمني بشر ولا أكلمه حتى ألقى الله عز وجل»<sup>(٢)</sup>.

الطبقات الكبرى:

«... أخبرنا يعلى بن عبيد قال: أخبرنا إسماعيل، عن جرير رجل من بجيلة قال: قال: عبد الله وددت أني إذا ما مت لم أبعث!!!!!!»<sup>(٣)</sup>.

أقول: هذا الكلام محل نظر وتأمل؛ لأن الذي بلغنا عن الصحابة في كتب الجمهور أنهم كانوا أهل تعلق بالآخرة، وأنهم كانوا من المتجافين عن دار الغرور. فأين ابن مسعود من الحديث الذي يقول: من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه؟ وهل هذا الكلام كلام من يحب لقاء الله تعالى؟

كلمات أبي ذر الغفاري:

وانما أورد كلام أبي ذر لأنه يتضمن شهادة على أهل زمانه، وإلا فإن

(١) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساكر: ج ٣٣ ص ١٦٩.

(٢) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساكر: ج ٣٣ ص ١٧٣.

(٣) الطبقات الكبرى، ابن سعد: ج ٣ ص ١٥٨.

تزكية النبي ﷺ له تجعله فوق كل اعتبار؛ فقد ثبت قوله في حقه: «ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء أصدق ذي لهجة من أبي ذر». وقد علم المتقدمون والمتأخرون كيف كانت نهايته وهو الرجل الذي صحب رسول الله ووفى بما عاهد الله عليه في جميع المواطن، وثبت على ولاء أهل البيت النبوي الشريف ولم ينل من الدنيا، ولا طلب المنصب والثروة. وإن في تقديم كعب الأحبار اليهودي عليه من طرف السلطة الحاكمة لعبرة لأولي الأبواب. وهذه كلماته شاهدة على تلك الأيام وما كان يجري فيها:

في المتظم لابن الجوزي: «... أسمعون؟ لو كان لي ثوب يسعني كفنأ لم أكفن به إلا في ثوب هو لي أو ثوب يسعني كفنأ إلا في ثوبها، فأشددكم الله والإسلام أن يكفني رجل منكم أميراً أو عريفاً أو نقيباً أو بريداً فكل القوم قد كان قارف بعض ذلك إلا فتى، قال: أنا أكفئك فإنني لم أصب مما ذكرت شيئاً، أكفئك في ردائي هذا الذي عليّ وفي عييتي من غزل أمي حاكهما لي، قال: أنت فكفني، قال: فكفنه الأنصاري والنفر الذين شهدوه فيهم جحش بن الأديب ومالك بن الأشتر في نفر كلهم يمان»<sup>(١)</sup>.

(١) المتظم، ابن الجوزي: ج ٤ ص ٣٤٧.

كلمات أكابر من السلف لها صلة بالموضوع:

وإنما أورها لأنها منسوبة إلى رجال يسمّونهم السلف الصالح، وقد أحلّوهم محلّ العترة فاستبدلوا الذي هو أدنى بالذي هو خير. والقصد من إيرادها أن يطلع العاقل على الأمر كما هو، لا كما تقدّمه أيدي المتأولين.

كلمات سفيان الثوري:

في تاريخ مدينة دمشق:

«عن المعافى بن عمران قال سمعت سفيان الثوري يقول وددت: أن كلّ حديث في صدري وكلّ حديث حفظه الرجال عني نسخ من صدري وصدورهم، فقلت: يا أبا عبد الله ذا العلم الصحيح وذا السنة الواضحة التي بثّتها تمنى أن ينسخ من صدرك وصدور الرجال، قال: اسكت وما يدريك، لست أريد أن أقف يوم القيامة حتى أسأل عن كل مجلس جلسته وعن كل حديث حدثته أيش أردت به؟»<sup>(١)</sup>

وفي سير أعلام النبلاء:

«قال عطاء بن السائب: سمعت عبد الله بن شداد يقول: وددت أني قمت على المنبر من غدوة إلى الظهر، فأذكر فضائل علي بن أبي طالب (رضي الله عنه)، ثم أنزل فيضرب عنقي. قلت [أي الذهبي]: هذا غلو وإسراف. سمعها خالد الطحان من عطاء. حديث عبد الله مخرج في

(١) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساکر: ج ٣٣ ص ٣٦١.

الكتب الستة، ولا نزاع في ثقته<sup>(١)</sup>.

يقول الذهبي إذن هذا غلو وإسراف، لكن الذهبي نفسه وعينه وذاته يذكر في سيره:

«عن أحمد بن محمود بن صبيح: سمعت أبا مسعود الرازي يقول: وددت أني أقتل في حب أبي بكر وعمر<sup>(٢)</sup>. ولا يرى في ذلك غلوً وإسرافاً، بل يفتح باباً واسعاً عالياً للثناء على أبي مسعود الرازي فيقول:

«قال أبو بكر الخطيب: كان أبو مسعود أحد الحفاظ، سافر الكثير، وجمع في الرحلة بين البصرة والكوفة، والحجاز، واليمن، والشام، ومصر والجزيرة. وقدم بغداد، وذاكر حفاظها بحضرة أحمد بن حنبل، وكان أحمد يقدمه. قال أبو أحمد بن عدي: لا أعلم لأبي مسعود الرازي رواية منكرة، وهو من أهل الصدق والحفظ. قال أبو عمران الطرسوسي: سمعت أبا بكر الأثرم يقول: سمعت أحمد بن حنبل يقول: ما تحت أديم السماء أحفظ لأخبار رسول الله (صلى الله عليه وسلم) من أبي مسعود الرازي. قال أبو الشيخ: سمعت ابن الأصغر يقول: جالست أحمد، وأثنى على ابن أبي شيبة، وذكر عدة، قال: فما رأيت رجلاً أحفظ لما ليس عنده من أبي مسعود<sup>(٣)</sup>.

لا غلو ولا إسراف في قول الرجل، بل هو من أهل الصدق والحفظ، مع أنه قال نفس ما قال عبد الله بن شداد المتهم بالغلو عند الذهبي مع اختلاف المقول في حقه. وهكذا الكيل بمكيالين سواء تعلق ذلك بالرجال أو

(١) سير أعلام النبلاء، الذهبي: ج ٣ ص ٤٨٩.

(٢) سير أعلام النبلاء، الذهبي: ج ١٢ ص ٥٨٤.

(٣) سير أعلام النبلاء، الذهبي: ج ١٢ ص ٤٨٤ - ٤٨٥.



الحديث أو التفسير! وإذن فالذهبي ينهى عن خلق ويأتي مثله ولا عار عليه في ذلك ولا إثم!!

وفي سير أعلام النبلاء:

«وحدثنا أبو معين الحسين بن الحسن الرازي، حدثنا ابن أبي مريم قال: كنا عند مالك، فجعل الناس يذكرون أحاديث لا يأخذ بها أهل المدينة، فقال مالك: ماذا عند الناس من هذه الأحاديث؟ ثم قال مالك: وددت أنني أضرب بكلّ حديث حدثت به ممّا لا يؤخذ به سوطاً وأنّي لم أحدث به»<sup>(١)</sup>.

وقال في في معرض ترجمة أبي المعالي الجويني:

«قال المازري في شرح "البرهان" في قوله: إن الله يعلم الكليات لا الجزئيات، وددت لو محوتها بدمي. وقيل: لم يقل بهذه المسألة تصريحاً، بل ألزم بها؛ لأنه قال بمسألة الاسترسال فيما ليس بمتناه من نعيم أهل الجنة، فالله أعلم. قلت: هذه هفوة اعتزال، هجر أبو المعالي عليها، وحلف أبو القاسم القشيري لا يكلمه، ونفي بسببها فجاور وتعبد، وتاب - والله الحمد - منها، كما أنه في الآخر رجّح مذهب السلف في الصفات وأقرّه»<sup>(٢)</sup>.

وأورد القاضي عياض في الشفا ما يلي:

«وقال أبو بكر بن عياش: لو أتاني أبو بكر وعمر وعليّ لبدأت بحاجة على قبلهما لقرايته من رسول الله (صلى الله عليه وسلّم) ولأن آخر من السماء إلى الأرض أحب إلى من أن أقدمه عليهما»<sup>(٣)</sup>.

(١) سير أعلام النبلاء، الذهبي: ج ١٤ ص ٥١٥.

(٢) سير أعلام النبلاء - الذهبي: ج ١٨ ص ٤٧٢.

(٣) الشفا بتعريف حقوق المصطفى، القاضي عياض: ج ٢ ص ٥١.

في سير أعلام النبلاء:

«قال أبو قطن: سمعت شعبة بن الحجاج يقول: ما شيء أخوف عندي من أن يدخلني النار من الحديث. وعنه قال: وددت أني وقاد حمام، وأنني لم أعرف الحديث. قلت [الذهبي]: كل من حاقق نفسه في صحة نيته في طلب العلم يخاف من مثل هذا، ويود أن ينجو كفافاً. قال عفان: كان شعبة من العبادة»<sup>(١)</sup>.

وقال أبو الأحوص: «سمعت سفيان يقول: وددت أني أنجو من هذا الأمر كفافاً، لا علي ولا لي. وقال أبو أسامة: سمعت سفيان يقول: ليس طلب الحديث من عدة الموت، لكنه علة يتشاغل به الرجل. قلت: يقول هذا مع قوله للخريبي: ليس شيء أنفع للناس من الحديث؟ قال أبو داود: سمعت الثوري يقول: ما أخاف على شيء أن يدخلني النار إلا الحديث. وعن سفيان قال: وددت أني قرأت القرآن ووقفت عنده لم أتجاوزه إلى غيره. وعن سفيان قال: من يزدد علماً يزدد وجعاً، ولو لم أعلم كان أيسر لحزني. وعنه قال: وددت أن علمي نسخ من صدري، لست أريد أن أسأل غداً عن كل حديث رويته: أيش أردت به؟ قال يحيى القطان: كان الثوري قد غلبت عليه شهوة الحديث، ما أخاف عليه إلا من حبه للحديث»<sup>(٢)</sup>.

وسئل سفيان عن أحاديث الصفات، فقال: «أمروها كما جاءت. وقال أبو نعيم عنه: وددت أني أفلت من الحديث كفافاً. وقال أبو أسامة: قال سفيان: وددت أن يدي قطعت ولم أطلب حديثاً»<sup>(٣)</sup>.

(١) سير أعلام النبلاء، الذهبي: ج ٧ ص ٢١٣.

(٢) سير أعلام النبلاء، الذهبي: ج ٧ ص ٢٥٥.

(٣) سير أعلام النبلاء، الذهبي: ج ٧ ص ٢٧٤.

وقال صالح بن أحمد: كان أبي إذا دعا له رجل، يقول: الأعمال بخواتيمها. وقال عبدالله بن أحمد: سمعت أبي يقول: وددت أني نجوت من هذا الأمر كفافاً لا علي ولا لي<sup>(١)</sup>.

قال ابن عينة: «سمعت مسعراً يقول: وددت أن الحديث كان قوارير على رأسي، فسقطت، فتكسرت»<sup>(٢)</sup>.

في الطبقات الكبرى - محمد بن سعد:

«أخبرنا قبيصة بن عقبة، قال حدثنا سفيان، قال أخبرني من سمع الشعبي، يقول: ليتني انفلت من علمي كفافاً لا علي ولا لي»<sup>(٣)</sup>.

وقال أبو يعلى الموصلي: «حدثنا هاشم بن الحارث، حدثنا أبو المليح الرقي، عن حبيب بن أبي مرزوق، قال، قال ميمون: وددت أن إحدى عيني ذهبت وبقيت الأخرى أمتع بها، وإني لم أَل عملاً قطاً. قلت: ولا لعمر بن عبد العزيز؟ قال: ولا لعمر بن عبد العزيز، لا خير في العمل لا لعمر ولا لغيره»<sup>(٤)</sup>.

قال: «وكان هشام من أكره الناس لسفك الدماء، ولقد دخل عليه من مقتل زيد بن علي وابنه يحيى أمر شديد وقال: وددت أني افتديتهما بجميع ما أملك»<sup>(٥)</sup>.

قال: «وذكر غيره أن هشاماً نظر إلى أولاده وهم يبكون حوله فقال: جاد

(١) سير أعلام النبلاء، الذهبي: ج ١١ ص ٢٢٦.

(٢) سير أعلام النبلاء، الذهبي: ج ٧ ص ١٦٦.

(٣) الطبقات الكبرى، ابن سعد: ج ٦ ص ٢٥٠.

(٤) البداية والنهاية، ابن كثير: ج ٩ ص ٣٤٥؛ سير أعلام النبلاء، الذهبي: ج ٥ ص ٧٧.

(٥) البداية والنهاية، ابن كثير: ج ٩ ص ٣٨٤.

لكم هشام بالدنيا وجدتم عليه بالبكاء، وترك لكم ما جمع، وتركتم له ما كسب، ما أسوأ منقلب هشام إن لم يغفر الله له»<sup>(١)</sup>.

قال ابن كثير: «وروي أن الرشيد كان يقول: لعن الله من أغراني بالبرامكة فما وجدت بعدهم لذة ولا راحة ولا رجاء، وددت والله أنني شطرت نصف عمري وملكي وأني تركتهم على حالهم»<sup>(٢)</sup>.

### كلمات عبد الملك بن مروان:

جاء في تاريخ مدينة دمشق:

«... أن عبد الملك بن مروان حين ثقل جعل يلوم نفسه ويضرب بيده على راسه، وقال: وددت أنني كنت أكتسب يوماً بيوم ما يقوتني وأشتغل بطاعة الله فذكر ذلك لأبي حازم فقال الحمد لله الذي جعلهم يتمنون عند الموت ما نحن فيه ولا نتمنى عند الموت ما هم فيه، أخبرنا أبو القاسم بن السمرقندي، أنا أبو بكر اللالكائي، أنا أبو الحسين المعدل، أنا أبو علي بن صفوان، نا أبو بكر بن أبي الدنيا، حدثني أبو زيد النميري، نا أبو غسان محمد بن يحيى الكتاني، حدثني عبد العزيز بن عمران بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن جده، قال: لما حضرت عبد الملك بن مروان الوفاة نظر إلى غسال بجانب دمشق يلوي ثوباً بيده، ثم يضرب به المغسلة، فقال عبد الملك: والله ليتني كنت غسلاً آكل كسب يدي يوماً

(١) البداية والنهاية، ابن كثير: ج ٩ ص ٣٨٦.

(٢) البداية والنهاية، ابن كثير: ج ١٠ ص ٢٠٨.

بيوم، وإني لم أَل من أمر الناس شيئاً قال عبد العزيز عن أبي عن جدّه، قال أبو حازم: الحمد لله الذي جعلهم إذا حضرهم الموت يتمنون ما نحن فيه، وإذا حضر أحدنا الموت لم نتمن ما هم فيه، قال وحدثنا ابن أبي الدنيا، حدثني سلمة بن شبيب، حدثنا سهل عن عاصم بن مسعود بن خلق، قال، قال عبد الملك بن مروان في مرضه: والله وددت أني عبد لرجل من تهامة أُرعى غنماً في جبالها وأنّي لم أَل<sup>(١)</sup>.

هكذا يقولون في مرض الموت حين يكشف عنهم غطاؤهم...!  
أين كل هذه الكلمات من كلمة علي بن أبي طالب أمير المؤمنين عليه السلام: فزت ورب الكعبة. جاء في البداية والنهاية ما يلي:

«عن عثمان بن صهيب عن أبيه، قال، قال علي: قال لي رسول الله (صلى الله عليه وسلم): "من أشقى الأولين؟ قلت: عاقر الناقة، قال: صدقت، فمن أشقى الآخرين؟ قلت: لا أعلم لي يا رسول الله، قال: الذي يضربك على هذه - وأشار بيده - على يافوخه فيخضب هذه، يعني لحيته من دم رأسه قال: فكان يقول: وددت أنه قد انبعث أشقاكم"<sup>(٢)</sup>.

(١) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساکر: ج ٣٧ ص ١٥٧ - ١٥٨.

(٢) البداية والنهاية، ابن كثير: ج ٧ ص ٣٥٨ - ٣٥٩.



## الفصل الثاني

ماذا يريد القائلون  
بهدالة جميع الصحابة





## ماذا يريد القائلون بعدالة جميع الصحابة؟

يرر القائلون بعدالة جميع الصحابة موقفهم هذا بأن فيه حفاظاً على الدين، وأنه بذهاب عدالة الصحابة يفتح باب لهدم الدين، وينسون أو يتناسون أن نقد الصحابة وشتمهم وسبهم وقتلهم بدأ على أيدي الصحابة أنفسهم. لذلك تراهم لا يخرجون من تناقض إلا ليقعوا في آخر. وحين أعيتهم الأمور وانقطعت السبل، ربطوا مسألة عدالة الصحابة بصحة الاعتقاد، بحيث يكون المشكك في عدالتهم مارقاً من الدين.

روى الخطيب البغدادي في الكفاية بسنده إلى أبي زرعة الرازي قال: «إذا رأيت الرجل يتقص أحداً من أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فاعلم أنه زنديق، وذلك أن الرسول حق، والقرآن حق، وإنما أدى إلينا هذا القرآن والسنن أصحاب رسول الله ﷺ وإنما يريدون أن يجرحوا شهودنا، ليبتلوا الكتاب والسنة، والجرح بهم أولى وهم زنادقة<sup>(١)</sup>.» وقال القاضي عياض<sup>(٢)</sup>:

«ومن توقيره وبره (صلى الله عليه وسلم) توقير أصحابه، وبرهم ومعرفة حقهم، والافتداء بهم، وحسن الثناء عليهم، والاستغفار لهم، والإمساك عما شجر بينهم، ومعاداة من عاداهم، والإضراب عن أخبار المؤرخين وجهلة الرواة وضلال الشيعة، والمبتدعين القاذحة في أحد منهم، وأن يلتبس لهم فيما نقل عنهم من مثل ذلك فيما كان بينهم من الفتن أحسن التأويلات، ويخرج لهم أصوب المخارج إذ هم أهل ذلك ولا يذكر أحد منهم بسوء،

(١) الكفاية في علم الرواية، الخطيب البغدادي: ص ٦٧.

(٢) الشفا بتمريف، حقوق المصطفى: ج ٢ ص ٥٢-٥٣.



ولا يغمص عليه أمر، بل نذكر حسناتهم وفضائلهم وحميد سيرهم، ويسكت عما وراء ذلك، كما قال (صلى الله عليه وسلم) (إذا ذكر أصحابي فأمسكوا) قال الله تعالى ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾<sup>(١)</sup> إلى آخر السورة [!]. وقال ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ إِلَى الْأَنْصَارِ وَالْأَنْصَارِ﴾<sup>(٢)</sup> وقال تعالى ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾<sup>(٣)</sup> وقال ﴿رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾<sup>(٤)</sup> (٥).

وأورد ابن عبد البر في كتابه (الاستيعاب) أحاديث كثيرة في الثناء على الصحابة وذم من يتجرأ ويتقد أعمالهم، فملاً بذلك سبع عشرة صفحة (مقدمة الكتاب) لكنه ذكر خلال ذلك من المتناقضات ما يحار له اللبيب فمن ذلك قوله: «ثبتت عدالة جميعهم بثناء الله عز وجلّ عليهم وثناء رسوله ﷺ، ولا أعدل ممن ارتضاه الله لصحبة نبيه ونصرته، ولا تزكية أفضل من ذلك، ولا تعديل أكمل منه، قال الله تعالى ذكره: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾<sup>(٦)</sup> فهذه صفة من بادر إلى تصديقه والإيمان به وآزره ونصره ولصق به وصحبه، وليس كذلك جميع من رآه ولا جميع من آمن به وسترى منازلهم من الدّين والإيمان،

(١) الفتح: ٢٨.

(٢) التوبة: ١٠٠.

(٣) الفتح: ١٨.

(٤) الأحزاب: ٢٣.

(٥) الشفا بتعريف حقوق المصطفى، القاضي عياض: ج ٢ ص ٥٢ - ٥٣.

(٦) الفتح: ٢٩.

وفضائل ذوي الفضل والتقدم منهم، فإله قد فضّل بعض النبيّن على بعضٍ وكذلك سائر المسلمين والحمد لله رب العالمين، وقال عز وجل ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾<sup>(٢١)</sup>.

ومن ذلك قوله «وذكر سنيد، قال حدثنا حجاج عن شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي سعيد الخدري، قال: لما نزلت ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾<sup>(٣)</sup> قرأها رسول الله حتى ختمها، وقال الناس خير وأنا وأصحابي خير، وقال لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية، فقال له مروان بن الحكم: كذبت! وعنده زيد بن ثابت ورافع بن خديج وهما قاعدان معه على السرير، فقال أبو سعيد: لو شاء هذان لحدثاك، ولكن هذا يخاف أن تنزعه عن عرافة قومه، وهذا يخشى أن تنزعه عن الصدقة، فرفع عليه مروان ذرته ليضربه، فلما رأيا ذلك قالا صدق»<sup>(٤)</sup>.

وهذه قصة أخرى تدع الليب حيران ذكرها كل من الطبري وابن الأثير وابن عساكر:

«... ثم أقبل [أي معاوية] على عبدالرحمن العزري فقال: إيه يا أخا ربيعة ما قولك في علي؟ قال: دعني ولا تسألني فإنه خير لك، قال: والله لا أدعك حتى تخبرني عنه، قال: أشهد أنه كان من الذّاكرين الله كثيراً، ومن الأمرين بالحقّ والقائمين بالقسط والعافين عن الناس، قال: فما قولك في عثمان؟

(١) التوبة: ١٠٠.

(٢) الاستيعاب، ابن عبد البر: ج ١ ص ١.

(٣) النصر: ١.

(٤) الاستيعاب، ابن عبد البر: ج ١ ص ٩.

قال: هو أول من فتح باب الظلم وأرتج أبواب الحق، قال: قتلت نفسك، قال: بل إياك قتلت، ولا ربيعة بالوادي يقول حين كلم شمر الخثعمي في كريم بن عفيف الخثعمي ولم يكن له أحد من قومه يكلمه فيه فبعث به معاوية إلى زياد وكب إليه أما بعد فإن هذا العنزي شرُّ من بعثت فعاقبه عقوبته التي هو أهلها واقتله شرُّ قتلة فلما قدم به على زياد بعث به زياد إلى قس الناطف فدفن به حيًّا<sup>(١)</sup>. [!!!!!!].

ولا يفوت التنبيه هنا إلى أن الأمر بهذه القتلة الشنيعة هو الشخص الذي يذكره العلماء والمؤرخون بالحلم، فإذا كان هذا هو شأن الحليم، فإنه يتعين إعادة النظر في معاني الأخلاق في الإسلام من الأساس.

نعم، لأن مسألة عدالة جميع الصحابة هشة لا ترتضيها العقول السليمة المتحررة من التقليد، كان أول من وجَّهت إليه سهام التكفير شيعة أهل البيت عليهم السلام. وبما أن الأدلة في إثبات تلك العدالة لم تكن تملك من المصادقية ما يرفع به أصحابها هاماتهم، فقد ترقَّوا إلى أعلى من ذلك فأباحوا دماء علماء مدرسة أهل البيت عليهم السلام، ووقعت مجازر وفتن وأمرؤ يعجز اللسان عن وصفها؛ والذي يطالع كتاب شهداء الفضيلة للأميني (رحمه الله تعالى) يقف على العجب ويصعب عليه أن يثبت للمتورطين في ذلك قليلاً من الإنسانية، فضلاً عن الإيمان. فلقد تفتنوا في تعذيب وقتل علماء شيعة أهل البيت عليهم السلام بطرق لم يسبقهم إليها أحد، هذا مع العلم أن الأميني (ره) لم يذكر إلا قليلاً مما ثبت من طريقهم. وأمر ما في الأمر أنهم كانوا

(١) تاريخ الطبري، الطبري: ج ٤ ص ٢٠٦؛ تاريخ دمشق، ابن عساكر: ج ٨ ص ٢٧؛ الكامل في التاريخ، ابن الأثير: ج ٣ ص ٤٨٦.

ينسبون ذلك إلى الشريعة المقدسة، فيفتون شرعاً بقتل العالم بطريقة شنيعة، مع أن النبي ﷺ قد نهى عن المثلة ولو بالكلب العقور، ويستحلّون دم امرئ مسلم لا لشيء إلا لأنه رفض الكفر بكتاب الله في ما يتعلق بمسألة عدالة الصحابة! وأول من رفض الاعتقاد بصحة شرعية خلافة أصحاب السقيفة فاطمة بنت رسول الله ﷺ، ولا يشكك في إيمانها وكونها سيّدة نساء أهل الجنة إلا مارق من الدّين. ولم يزل ذلك ديدن المكفرين طيلة القرون الماضية حتّى هضم كثير من الناس الفكرة، وصار مقبولاً عندهم أن الصحابي معصوم وأن النبي ﷺ غير معصوم، وتراهم يدافعون عن ذلك بصرامة وحزم، وحكومات الجور واقفة إلى جانبهم. فماذا هم قائلون لربّ العالمين، فإنّه جل شأنه لا يقول بعدالة الصحابة، ولا يقرّ القائلين بها على صحة معتقد. إنّه وصف بعضهم بأنهم رجس، وآخرين بأنّ في قلوبهم مرضاً، وآخرين بأنهم كانوا قومًا فاسقين و...

فهل يجرون عليه نفس الحكم؟

لا شك أن أصل منشأ نظرية عدالة الصحابة لا يستند إلى ركن وثيق، وأنّ من أسس ذلك ينطوي على دهاء عجيب، بحيث استطاع أن يلبس على المثقفين والمتديّنين، ويستعملهم في ضرب دينهم وهم لا يشعرون. وللغفلة عن تدبّر القرآن الكريم دور كبير في بسط هذه القضية ونشرها، وإلا فإنّ مجرد التوجّه لكلام المولى سبحانه وتعالى حينما يتحدث عن ظالمي أنفسهم، كاف لإيقاظ العبد لمراعاة الحرمة. وكفى المرء سفهاً أن يسأل مولاّه جلّ شأنه أن يتخلّى عن حكمته ويكذب نفسه ويجعلهم سواء، برّهم وفاجرهم، صادقهم ومُنافقهم، عفيفهم وزانيهم، ظالمهم ومظلومهم

وغير ذلك من الأضداد. أليس يقول جل شأنه: ﴿أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ \* مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾<sup>(١)</sup>؟! ﴿أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ؟﴾<sup>(٢)</sup> ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَّا يَسْتَوُونَ﴾<sup>(٣)</sup>. إنه جل شأنه يقول بوضوح وبيان لا يستوون، لكن النظرية تقول يستوون! ﴿إِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) القلم: ٣٥ - ٣٦.

(٢) ص: ٢٨.

(٣) السجدة: ١٨.

(٤) الحج: ٤٦.

## الصحة والعدالة

هل يكفي مجرد رؤية النبي وصحته لتحصيل ملكة العدالة؟

أما القرآن الكريم فينفي ذلك، ويذكر قصص كثير من الأمم التي عاش بينها أنبياء حتى طال عليها الأمد، ولم يكن إيمان ولا خشعت قلوب، فمنهم من خسف الله به الأرض، ومنهم من أغرقه، ومنهم من أهلكه بالريح العقيم، فلو أن مجرد رؤية نبي أو صحبته ينفع صاحبه - ونحن لا نفرق بين أحد من رسله - لما انتهوا إلى تلك النهاية المشؤومة. ثم إن الصحة لا تعني وحدة المعتقد. وقد ناقش هذه المسألة أحمد حسين يعقوب في كتابه نظرية عدالة الصحابة، فقال: «فقد تكون - أي الصحة - بين مؤمن ومؤمن»<sup>(١)</sup>، وقد تكون بين ولد والدين مختلفين بالاعتقاد<sup>(٢)</sup>، وقد تكون بين رقيقي سفر<sup>(٣)</sup>، وقد تكون بين تابع ومتبوع<sup>(٤)</sup>، وقد تكون بين مؤمن وكافر<sup>(٥)</sup>، وقد تكون شمولية على الشر بين كافر وكافرين<sup>(٦)</sup>، وقد تكون بين نبي وقومه الكافرين النبي يحاول أن يشدهم نحو الخير وهم يحاولون إعادته إلى حظيرة الشر<sup>(٧)</sup>، وقد تكون الصحة اضطرارية<sup>(٨)</sup>، وقد تكون

---

(١) راجع الآية (٢٥) من سورة الكهف: ج ٣ ص ٩٢ - ٩٣ من تفسير ابن كثير على سبيل المثال.

(٢) راجع الآية (١٥) من سورة لقمان: ج ٣ ص ٤٤٤ من تفسير ابن كثير.

(٣) راجع الآية (٦٣) من سورة النساء: ج ١ ص ٤٩٤ من تفسير ابن كثير.

(٤) راجع الآية (٤٠) من سورة التوبة: ج ٢ ص ٣٥٢ من تفسير ابن كثير.

(٥) راجع الآيتين (٣٤ - ٣٧) من سورة الكهف: ج ٣ ص ٨٣ من تفسير ابن كثير.

(٦) راجع الآية (٢٩) من سورة القمر: ج ٤ ص ٢٦٥ من تفسير ابن كثير.

(٧) راجع الآية (٢) من سورة النجم، والآية (٤) من سورة سبأ، ج ٣ ص ٥٤٣ وج ٤ ص ٢٤٦ من تفسير ابن كثير.

(٨) راجع الآية (٣١) من سورة يوسف، ج ٢ ص ٤٧٩ لابن كثير.

صحبة أثر فيقتدي فاسدٌ بفعل فاسد وينسج على منواله<sup>(١)</sup>، وقد تكون الصحبة انقياداً لعقيدة إلهية وولاء مطلق لقيادتها السياسية كانقياد الآل الكرام للعقيدة الإلهية ولولائهم المطلق لقيادة النبي السياسية وتضحياتهم الجسام، وكانقياد وولاء الصفوة الصادقة من أصحاب محمد ﷺ. فمحور الصحبة - بالضم - محور شمولي يرتكز على عقيدة وقيادة وأهداف ومثل غلبا يسعى القائد وأصحابه لتحقيقها وسيادتها على مجتمع معين<sup>(٢)</sup>.

ثم إن الصحابة لم يختاروا زمن ولادتهم حتى يكون لهم في ذلك فضيلة، بل إن ذلك محسوبٌ عليهم، لا لهم؛ لأن الحجة عليهم أشد وأبقى. فقد شهدوا الوحي والمعجزات، وأخذ عليهم الميثاق أن يسمعوا ويطيعوا، وألا ينقلبوا بعد وفاة النبي ﷺ، وثبت أنهم لم يفؤا بما عاهدوا الله عليه إلا قليلاً منهم، وقليلٌ من العباد الشكور "وما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين". نعم، هناك ثلثة منهم تعتبر مفخرة للإنسانية كلها لا للمسلمين وحدهم، لأنهم كانوا مثلاً يقتدى به في الصدق والوفاء والنزاهة ومجاهدة النفس؛ أولئك تزكيتهم أعمالهم، بل هم فوق ما يقال فيهم، ذاكراًهم يتشرف بذكرهم، ومحبةً يتنظر الرحمة ومبغضهم يتنظر السطوة.

يحق للعاقل أن يتمعن في هذا الكلام الوارد في مقدمة كتاب النصائح الكافية.

«انقسم المسلمون إلى قسمين: قسم ألبس صحابة النبي ﷺ ثوباً من القداسة غير المحدودة بحد ولا يمكن أن تتناولها يد، ولا يمكن للعقول أن

(١) راجع الآية (٥٩) من سورة الذاريات، وج ٢ ص ٢٣٨ لابن كثير.

(٢) نظرية عدالة الصحابة، محمد حسين يعقوب: ص ١٢.

تحوم حولها في لحظة من اللحظات ولا في حال من الأحوال، وهؤلاء اعتبروا أن الصَّحبة لا يمكن أن تتج إلا ما يصح أن يكون، وهي وحدها كافية لتبديل آثار البيئة والوراثة، وهي قادرة على تحويل النفوس الشريرة إلى نفوس صالحة فحكموا على جميعهم بالطهر والقداسة!

وقسم من المسلمين لم يعتبر الصَّحبة إلا شرفاً يُغبط عليه الصَّحابي فقط وأما القداسة والطهر فأمران خارجان عن الصَّحبة، ومرجعهما واقع الأمر في كل صحابي؛ فمن عمل منهم صالحاً واتقى الله سبحانه حق تقاته وعمل بأوامر الله ورسوله، ولم يقترب إثماً من قتل وظلم واعتداء فذلك هو الصَّحابي الواجب علينا تقديسه وإكباره. وأما من أقترف شيئاً من إثم فليست الصَّحبة حارساً له وهو كغيره من المسلمين الذين يلقون آثاماً. وعند هذا القسم من المسلمين الصَّحبة وتقوى الله يتعاونان على قداسة الصَّحابي وطهره. وإذا لابد لهذا القسم أن يأخذ الغربال فيغربل ويأخذ مبضعة الطيب فيشرح. وهكذا فعل هذا القسم<sup>(١)</sup>.

والحق أن الأحداث التي وقعت فيما بعد حيث نكث من نكث ومرق من مرق وقسط من قسط، كقيلة ببيان مدى تأثير وعدم تأثير الإسلام والتدين في نفوس من عاصروا النبي ﷺ؛ فإن وقائع الجمل وصفين والنهروان لم تكن ضدَّ يهود أو نصارى، بل كان فيها جميعاً من رأى رسول الله ﷺ وصحبته وسمع منه. وأبعد من ذلك فإن منهم من حذره النبي ﷺ الفتنة وشدد عليه شخصياً، كما هو حال عائشة بنت أبي بكر زوج النبي ﷺ، وأبي موسى الأشعري، والزبير، فإن عذرهم منقطع؛ لأن



النبي ﷺ. حذرهم وبين لهم بشكل قاطع لا يقبل التأويل، فهل امثلوا؟ كانت عائشة زوج النبي ﷺ على علم بالواقع، وسَمَّى لها رسول الله ﷺ ماء الحوَّاب، ولكنَّ عبد الله بن الزَّبير - الولد المشؤوم على حدِّ تعبير الإمام علي عليه السلام - استطاع أن يموه عليها وصادف ذلك هوًى في نفسها. قال: ابن قتيبة: «فلما انتهوا إلى ماء الحوَّاب في بعض الطريق ومعهم عائشة، نبجها كلاب الحوَّاب فقالت لمحمد بن طلحة، أي ماء هذا؟ فقال: ماء الحوَّاب، فقالت: ما أراني إلا راجعة، قال: ولم؟ قالت: سمعتُ رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول لنسائه: كَأَنِّي يَاحِدَاكُن قَدْ نَبَجَهَا كِلَابُ الحوَّاب، وإياك أن تكوني أنت يا حميراء. فقال لها محمد بن طلحة: تقدّمي رحمتك الله، ودعي هذا القول! وأتى عبد الله بن الزَّبير، فحلف لها بالله لقد خلّفته أول الليل، وأناها ببينة زور من الأغراب، فشهدوا بذلك، فزعموا أنها أول شهادة زور شهد بها في الإسلام»<sup>(١)</sup>.

زعم ابنُ الزَّبير كاذباً أنه ليس ماء الحوَّاب، وصدّفته زوجُ النبي ﷺ وتركت قول من يوحى إليه، وتبيّن لها ولغيرها فيما بعد أنه ماء الحوَّاب. والعجبُ من محمد بن طلحة كيف يستهزئ بحديث رسول الله ﷺ، تقول له سمعتُ رسول الله ويقول لها دعي عنك هذا القول!!

إنهم كانوا عاصين لرسول الله ﷺ مستخفين بحديث يعتبره علماء المسلمين من دلائل النبوة، فهل تابوا من ذلك؟ أم أنهم غيَّروا المنهجية، والتحق من نجا منهم بمعاوية لإعادة الكرة؟! لقد كان يحركهم جميعاً حسدُ علي بن أبي طالب عليه السلام، وبقي يحركهم بعد شهادته أيضاً، هذا مع أنهم هم

(١) الإمامة والسياسة، ابن قتيبة الدينوري: ج ١ ص ٦٠، تحقيق الزيني.

أنفسهم يروون فضائله التي سمعوها من فم رسول الله ﷺ، فأَيَ نفوس هذه التي تحمل الحقد والحسد لمن تعلم أنه حبيب الله وحبيب رسوله؟ وبأَيَ طريقة يفكرون؟ تدبر حالهم - رحمك الله - لو جاءكَ شخصٌ وقال لك: أنا أُحبُّكَ لكنني أبغضُ أحبَّ الناس إليك، هل تقبلُ منه؟ هل يعقلُ أن يكونوا يحبُّون الله ورسوله وهم يبغضون حبيب الله ورسوله؟! لاشك أنهم قد ابتعدوا عن الإسلام بالقدر الذي لم يعودوا يميِّزون به بين الحق والباطل، وإن كانوا قد احتفظوا بالجانب السهل الذي لا منافسة فيه ولا حظوظ، المتمثل في الصلَاة والصَّيام. ونحن إنما نحترم الصحابة لتدينهم وإخلاصهم فإذا تبين لنا خلاف ذلك في حق كثيرٍ منهم فما الوجه في موالاتهم جميعاً؟

جاء في صحيح مسلم ما يلي:

«... عن معدان بن أبي طلحة أن عمر بن الخطاب خطب يوم الجمعة فذكر نبي الله (صلى الله عليه وسلم) وذكر أبا بكر، قال: إنني رأيت كأن ديكاً قرني ثلاث نقرات، وإنني لا أراه إلا حضور أجلي، وإن أقواماً يأمرونني أن أستخلف، وإن الله لم يكن ليضيع دينه ولا خلافته، ولا الذي بعث به نبيه (صلى الله عليه وسلم) فإن عجل بي أمر فالخلافة شوري بين هؤلاء الستة الذين توفي رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، وهو عنهم راض، وإنني قد علمت أن أقواماً يطعنون في هذا الأمر! أنا ضربتهم بيدي هذه على الإسلام، فإن فعلوا ذلك فأولئك أعداء الله الكفرة الضلال»<sup>(١)</sup>.

هذا عمر يشهد على أقوام من معاصريه من أهل القبلة بأنهم أعداء الله

الكفرة الضلال! فما هو الموقف؟ إن يكن صادقاً فهم كفرة ضلال، وإن يكن كاذباً سقطت عدالته، وإن لم يكن لا هذا ولا ذاك فعلى العقول السلام. إن الذين اختاروا سيرة أهل البيت عليهم السلام والموقف الوسط من الصحابة، ليس لهم عداوة شخصية ضد فلان وفلان كما يصوره من يصوره، ولا هو بدافع قومي كما يؤهمه القوميون العرب الذين خانوا أمتهم وتنكروا لدينهم. إنما اقتدى بأهل البيت عليهم السلام من اقتدى بهم لأنه ليس له إلا ذلك - في ما وصل إليه فهمه - أو معارضة القرآن والسنة النبوية الشريفة، ولا يدين المؤمن مولاه بما يعتقد بطلانه والحق أحق أن يتبع؛ فإن العاقل حينما يأتي ليتصفح سيرة أهل البيت عليهم السلام وأخلاقهم وفقههم تنتعش روحه ويهتز إعجاباً وعرفاناً لتلك المقامات السامية التي لا يدانيها ولا يجاريها شيء، فيحمد الله على معرفتهم والانضواء تحت رايتهم. ثم إذا هو تصفح تاريخ أعدائهم وخصومهم وأمعن النظر، ضاق به الرحب الفسيح لما يراه من الظلم والجور الذي يمارس باسم الإسلام دين الرحمة والعدل.



## الفصل الثالث

الصحابة وطاعة النبي ﷺ





## المصاحبة وطاعة النبي ﷺ

معنى الطاعة:

قال أبو هلال العسكري في الفروق:

المستفاد من الروايات هو أن الطاعة: الانقياد لمطلوب الشارع بما أمر به واجباً كان أم مستحباً. والتقوى: كَفَّ النَّفْسَ عَمَّا نَهَى الشَّارِعُ عَنْهُ حَرَاماً كَانَ أَمْ مَكْرُوهاً. قال العسكري: وهو المناسب لمعناهما عند اللغويين أيضاً<sup>(١)</sup>.

حكم طاعة النبي:

للنبي ﷺ ولاية عامة على المسلمين بنص القرآن الكريم النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم، وهذه الولاية تخول له أن يكون الأمر الناهي في كل حال، في بيته وخارج بيته، طالما هو حي يرزق ويبقى الحكم سارياً بعد وفاته أيضاً بموجب قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾<sup>(٢)</sup>، وقوله ﷺ: «حلال محمد حلال أبداً إلى يوم القيامة وحرام محمد حرام أبداً إلى يوم القيامة»<sup>(٣)</sup>؛ وبموجب ذلك يكون المعترض عليه عاصياً، وقد أخبر المولى سبحانه وتعالى أنه يرسل الرسل ليطاعوا لا لأن يُختلف عليهم:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ...﴾<sup>(٤)</sup>.

وقرن سبحانه وتعالى بين طاعته وطاعة النبي فقال:

(١) الفروق اللغوية، أبو هلال العسكري: ص ١٣٧.

(٢) الحشر: ٧.

(٣) الكافي، الكليني: ج ١ ص ٥٨، ح ١٩.

(٤) النساء: ٦٤.

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ...﴾<sup>(٢)</sup>.

بل جعل طاعة النبي عين طاعته جل شأنه:

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾<sup>(٣)</sup>.

كما أنه أخبر عن سوء مصير من يعصي الرسول:

﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾<sup>(٤)</sup>.

وقال: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾<sup>(٥)</sup>.

وقال: ﴿يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا

يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾<sup>(٦)</sup> فكيف غابت كل هذه الأوامر والنواهي القرآنية عن

قوم تنزل الوحي بين أظهرهم؟

وقال تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا

يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾<sup>(٧)</sup>. وفي هذه الآية سر

كبير للذين يتدبرون كلام الله تعالى، فإنه جل شأنه نفى عنهم الإيمان إذا

هم وجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضى، وقد علم المطلعون لما جرى في

صدر الإسلام أن الصحابة وجدوا في أنفسهم حرجاً مرّات ومرّات وطعنوا

(١) التغابن: ١٢.

(٢) النساء: ١٣.

(٣) النساء: ٨٠.

(٤) النور: ٦٣.

(٥) الأحزاب: ٣٦.

(٦) النساء: ٤٢.

(٧) النساء: ٦٥.

في تصرف رسول الله ﷺ، فأذوه بذلك واضطروه إلى الخروج من بيته إلى المسجد وهو مريض يجزّ رجله، وقال حين خطبهم: «كما طعتم في إمارة أبيه من قبل»<sup>(١)</sup>، وهو ما يدلّ على أنهم اعتادوا الطعن في تصرفاته، وأقلّ ما يكون في ذلك سوء الأدب مع ما يقتضيه ناموس النبوة. ولقد خطأهم ﷺ في ذلك، وأكد مرة أخرى أن أسامة خليف بالإمارة وأن أباه أيضاً كان خليفاً بها!!

وقد عقد القاضي عياض في الجزء الثاني من كتابه «الشفّا بتعريف حقوق المصطفى» فصلين مستقلّين، أحدهما تحت عنوان وجوب طاعة النبي ﷺ والثاني تحت عنوان وجوب اتّباعه ركز فيهما على ما من شأنه أن يعزّز موقع عدالة جميع الصحابة فليطالع هناك.

### سلوك المؤمنين قبال سنّة النبي الأكرم ﷺ

ما هو سلوك المؤمنين قبال أقوال وأفعال وتقريرات النبي الأكرم ﷺ؟  
والمقصود من وراء عنوان هذه الفقرة أن هناك سلوكاً معيناً أمر به الشارع قبال أقوال النبي ﷺ وأفعاله وتقريراته، يتوقّع من المسلمين أن يأتوا به دون نقاش، بناءً على إيمانهم وتسليمهم. وهذا الموقف يفهم من القرآن الكريم النازل بلغة يفهمها كلّ من كان مع النبي ﷺ في ذلك الزمن. وليكن اسمه في هذا البحث السلوك الشرعيّ.

### السلوك الشرعيّ

وضّح القرآن هذا السلوك كما لو أنّه كان يتوجّه إلى صبيان صغار يلقّنهم

(١) صحيح البخاري، البخاري: ج ٤ ص ٢١٣.



الآداب الضرورية: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ﴾<sup>(١)</sup>، ﴿لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾<sup>(٢)</sup> ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾<sup>(٣)</sup> فكل هذه النواهي سهلة الفهم لا تحتاج إلى أعمال فكر وروية وإنما تحتاج إلى توجه وانتباه وصدق في احترام وتوقير النبي ﷺ، وهذا السلوك هو السلوك الشرعي المتوقع من قوم يُفترض فيهم أنهم يفعلون ما يؤمرون. وقد جسد هذا السلوك علي بن أبي طالب عليه السلام، إذ لم يؤثر عنه أنه عارض النبي ﷺ أو قدم بين يديه أو رفع صوته بحضرته الشريفة، بل كان يراقب نفسه بدقة في كل كبير وصغير، مسلماً لرسول الله ﷺ حتى حين يتعلق الأمر بأخص أموره الشخصية. ويتبين ذلك واضحاً حين سأله النبي ﷺ عن اسم مولوده الأول، فأجابته قائلاً: ما كنتُ لأسبقك بذلك يا رسول الله. فعلي كان يَترجم القرآن عملياً بصورة لم يلتفت إليها من معاصريه أحد، ولا أدركه فيها أحد ممن جاء بعده.

### السلوك الواقعي:

والمقصود به ما أثر عن الأصحاب من مواقف تجاه قول وفعل وتقرير النبي ﷺ، اعتماداً على ما جاء في كتب الجمهور (السنة والجماعة) وكتب التاريخ المعتبرة. ولا يعقل أن تكون تلك المواقف مجرد ارتجالات عشوائية، لأن معنى ذلك أنه كان مسموحاً بالتصرفات الفوضوية، وأن الأوامر والنواهي الإلهية لم تكن محل قبول من الأصحاب، ناهيك عما

(١) الحجرات: ٢.

(٢) الحجرات: ١.

(٣) النور: ٦٣.

يترتب عن ذلك من الاختلال والفساد بناءً على الغرض الأول، وما تؤول إليه صورة الأصحاب بناءً على الثاني.

وإذاً، فالمفروض أننا أمام مجتمع بشري واع ومسؤول يسارع أفراداه إلى النبي ﷺ ليستمعوا منه إلى ما يتوقف عليه مصيرهم، وأنهم أحياناً يستمعون إليه مبتدئاً وأحياناً يسألونه مُبتدئين، وأن بين أفراد هذا المجتمع من لا يعتقد بنبوة النبي ﷺ، وأنه يحضر مجالسه لا للتبرك والطاعة وإنما ليكون على علم واطلاع بما يجري ليحدد موقفه، وحتى لا تفتضح حاله. وهذا الصنف من الناس قد صرح القرآن الكريم بوجودهم حول النبي ﷺ وسُموا المنافقين، ونزلت سورة باسمهم أُشير فيها إلى بغض أوصافهم. وقد قرع القرآن الكريم طوائف منهم أثناء وبعد غزوة تبوك التي اتفق المسلمون على أنها آخر غزوات النبي ﷺ.

ثم يأتي بيان المواقف الماثورة التي وردت في صحاح الجمهور والوقائع التاريخية الثابتة، وترك الحرية التامة للقارئ في حكمه على ذلك، بعيداً عن التلقين والإيهام. ولو أننا كنا في مدارسنا نتحرى هذا النوع من التمييز بين الأشياء لكانت التربية في بلداننا أحسن بكثير مما هي عليه. فإننا ومنذ عقود نربي أبناءنا على كثير من التعصب القومي والطائفي، فنغوت عليهم بذلك المقومات الأساسية لبناء الشخصية العلمية من موضوعية ونزاهة وأمانة علمية واستجابة لنداء الضمير؛ لذلك ترى من مثقفينا ممن هم أبناء أصول طيبة وذوو نيات حسنة، يقعون فرائس وضحايا الحكومات الضالة المضلة، كل ذلك لا لخبث انطوت عليه قلوبهم مسبقاً ولكن لأن المناهج التي ربوا طبقها لم تكن تتحلى بالنزاهة والإنصاف، لأن النزاهة والإنصاف ينسفان بناء

الحكومات الجائرة من الأساس. وإنه لمن السّذاجة التي لا تناسب أحوال العقلاء أن يعتقد الإنسان أن المناهج التّربويّة والدراسيّة في البلدان ذات الأغليّة الإسلاميّة مرسومة ومخطّطة بمعزل عن الأهداف السياسيّة الحزبيّة، أو أن تلك الأهداف السياسيّة في أكثرها غير معارضة للإسلام.

ولنا أن نسأل: إلام يستند موقف الإنسان من أمر ما في حياته؟

إلى مُعتقده وارتكازاته؟

أم إلى ما يتوقّعه من جلب منفعة أو دفع ضرر؟

لعلّ الجواب يكون سهلاً في ما يخصّ موضوعنا باعتباره يتعلّق بسلوك يُفترض أن يتّحد أصحاب الموقف فيه. بمعنى أن الأوامر واحدة والنّواهي واحدة، والأمر المُباح خارج عن مجال البحث، وبعبارة أخرى نحن بصدد سلوك تابع للمولويّة، فهؤلاء قد أقرّوا أن الله تعالى مولاهم أصالة وأن الله تعالى جعل لنبيّه ولاية عليهم، بحيث لا يحقّ لهم أن يناقشوه في أمر قُضي؛ لأنّه لا معقّب لحكم المولى سبحانه وتعالى، والنّبي ﷺ إنما يبلغ حكم المولى، وطاعته واجبة. فالمفروض أن الطاعة هنا مسلّمة لا تقبل الجدل. وقد وقعت المعارضة فانثفت الطاعة المطلوبة من طرف كثير من الصّحابة، لكنّها ثبتت من طريق عليّ عليه السلام. وقد تفاوتت درجات الطاعة والاعتراض قبل أوامر النّبي ﷺ بتفاوت الأشخاص واستعداداتهم وأمزجتهم.

# الفصل الرابع

## المخالفات





## المخالفات

### مخالفات جماعية

وقد ثبت أيضاً أنّ الصحابة اتّفقت مواقفهم على مخالفة النبي ﷺ في مواطن عديدة، من بينها ما ذكر في صحيح مسلم:

«(حدثني) محمد بن المثنى، حدثنا عبد الوهاب يعني ابن عبد المجيد، حدثنا جعفر عن أبيه عن جابر بن عبد الله (رضي الله عنهما) أنّ رسول الله (صلى الله عليه وسلم) خرج عام الفتح إلى مكة في رمضان فصام حتى بلغ كراع الغميم، فصام الناس، ثم دعا بقدح من ماء فرفعه حتى نظر الناس إليه، ثم شرب، فقيل له بعد ذلك إنّ بعض الناس قد صام، فقال: أولئك العصاة أولئك العصاة»<sup>(١)</sup>.

ولا أدري لم لا ينطبق على العصاة قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا﴾<sup>(٢)</sup>.

### وفي صحيح مسلم أيضاً:

«عن جرير بن عبد الله قال: جاء ناس من الأعراب إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقالوا إنّ ناساً من المصدقين يأتوننا فيظلموننا، قال: فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): ارضوا مصدقيكم، قال جرير ما صدر عني مصدق منذ سمعتُ هذا من رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إلا وهو عني راض»<sup>(٣)</sup>.

(١) صحيح مسلم، مسلم النيسابوري: ج ٣ ص ١٤١.

(٢) الأحزاب: ٣٦.

(٣) صحيح مسلم، النيسابوري: ج ٣ ص ٧٤.

وفيه:

«عن ثابت عن أنس (رضي الله عنه)، قال: واصل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في أول شهر رمضان، فواصل ناس من المسلمين فبلغه ذلك، فقال: لو مدّ لنا الشهر لواصلنا وصلاً يدع المتعمقون تعمقهم، إنكم لستم مثلي (أو قال): إني لست مثلكم إني أظلّ يطعمني ربي ويسقيني، (وحدثنا) إسحاق بن إبراهيم وعثمان بن أبي شيبة جميعاً عن عبدة، قال إسحاق: أخبرنا عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة (رضي الله عنها) قالت: نهاهم النبي (صلى الله عليه وسلم) عن الوصال رحمةً لهم، فقالوا: إنك تواصل قال إني لست كهيتكم إني يطعمني ربي ويسقيني»<sup>(١)</sup>.

وفي صحيح البخاري<sup>(٢)</sup>:

«قال عمر بن الخطاب فأتيت نبي الله (صلى الله عليه وسلم) فقلت: أنت نبي الله حقاً، قال: بلى، قلت: ألسنا على الحق وعدوتنا على الباطل، قال: بلى، قلت: فلم نُعطِ الدّية في ديننا إذاً، قال: إني رسول الله ولست أغضيه وهو ناصري، قلت: أوليس كنّا تُحدثنا أنا سنأتي البيت فنطوف به، قال: بلى فأخبرت أنّا نأتيه العام، قال قلت: لا، قال: فإنك آتية ومطوف به، قال: فأتيت أبا بكر، فقلت: يا أبا بكر أليس هذا نبي الله حقاً، قال: بلى، قلت: ألسنا على الحق وعدوتنا على الباطل، قال: بلى، قلت: فلم نُعطِ الدّية في ديننا إذاً، قال: أيّها الرجل إنّه لرسول الله (صلى الله عليه وسلم) وليس يعصي ربه، وهو ناصره فاستمسك بفرزه، فوالله إنّه على الحق، قلت: أليس

(١) صحيح مسلم، مسلم النيسابوري: ج ٣ ص ١٣٤.

(٢) صحيح البخاري، البخاري: ج ٣ ص ١٨٢.

كان يحدثنا أنا سنأتي البيت ونطوف به؟ قال: بلى أفأخبرك أنك تأتيه العام؟ قلت: لا، قال: فإنك آتية ومطوف به.

قال الزهري، قال عمر: فعملت لذلك أعمالاً قال: فلما فرغ من قضية الكتاب، قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لأصحابه: قوموا فانحروا ثم احلقوا، قال: فوالله ما قام منهم رجل! حتى قال ذلك ثلاث مرات، فلما لم يقم منهم أحد دخل على أم سلمة فذكر لها ما لقي من الناس، فقالت أم سلمة: يا نبي الله أتحب ذلك، اخرج ثم لا تكلم أحداً منهم كلمة حتى تنحر بدتك وتدعو خالقك فيحلقك، فخرج فلم يكلم أحداً منهم حتى فعل ذلك، نحر بدنه ودعا خالقه فحلقه فلما رآوا ذلك قاموا، فانحروا وجعل بعضهم يحلق بعضاً حتى كاد بعضهم يقتل بعضاً غماً!! ثم جاءه نسوة مؤمنات فأنزل الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَاِمْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا مِنْ حَلٍّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَآثُوهُنَّ مَا أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُوفَرِ﴾<sup>(١)</sup> (٣).

لقد بقي الغيظ يغلي في صدورهم، لأن رسول الله ﷺ خالف هواهم، ولشدّة الغيظ كاد بعضهم يقتل بعضاً أثناء حلق الرؤوس. فأين هذا من التسليم ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيَسْلَمُوا تَسْلِيمًا﴾<sup>(٢)</sup>! وفي صحيح مسلم:

«أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول: صلى بنا النبي (صلى

(١) الممتحنة: ١٠.

(٢) صحيح البخاري، البخاري: ج ٣ ص ١٨٢.

(٣) النساء: ٦٥.



الله عليه وسلم) يوم النحر بالمدينة، فتقدم رجال فنحروا وظنوا أن النبي (صلى الله عليه وسلم) قد نحر، فأمر النبي (صلى الله عليه وسلم) من كان نحر قبله أن يعيد بنحر آخر ولا ينحروا حتى ينحر النبي (صلى الله عليه وسلم) <sup>(١)</sup>.

أقول: في زمان النبي ﷺ ومعه في نفس المدينة يقع مثل هذا، لأنهم كانوا يعملون بظنهم دون تثبت. فمن ذا الذي يصحح لهم بعد وفاته ﷺ؟

### وفي صحيح مسلم:

«عن الأعمش، عن أبي الضحى، عن مسروق، عن عائشة، قالت صنع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أمراً فترخص فيه، فبلغ ذلك ناساً من أصحابه فكأنهم كرهوه وتنزهوا عنه، فبلغه ذلك، فقام خطيباً فقال: ما بال رجال بلغهم عني أمرٌ ترخصت فيه فكرهوه وتنزهوا عنه، فوالله لأنا أعلمهم بالله وأشدّهم له خشية» <sup>(٢)</sup>.

### وفي الطبقات الكبرى:

«... فخرج [أي أسمة بن زيد] بلوائه معقوداً، فدفعه إلى بريدة بن الحصيب الأسلمي وعسكر بالجرف، فلم يبق أحد من وجوه المهاجرين الأولين والأنصار إلا انتدب في تلك الغزوة، فيهم أبوبكر الصديق وعمر بن الخطاب وأبو عبيدة بن الجراح وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد وقتادة بن النعمان وسلمة بن أسلم بن حريش، فتكلم قوم وقالوا: يستعمل هذا الغلام على المهاجرين الأولين؟ فغضب رسول الله (صلى الله عليه وسلم)

(١) صحيح مسلم، مسلم النيسابوري: ج ٦ ص ٧٧.

(٢) صحيح مسلم، مسلم النيسابوري: ج ٧ ص ٩٠.

غضباً شديداً، فخرج وقد عصب على رأسه عصابةً وعليه قطيفة فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أما بعد أيها الناس فما مقالة بلغتني عن بعضكم في تأميري أسامة، ولئن طعتم في إمارتي أسامة لقد طعنتم في إمارتي أباه من قبله! وأيم الله إن كان للإمارة لخليقاً وإن ابنه من بعده لخليقٌ للإمارة وإن كان لمن أحب الناس إليَّ وإنهما لمخيلان لكل خير<sup>(١)</sup>.

### في الطبقات الكبرى:

«قالوا فلما رأَت الأنصار ما أعطى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في قريش والعرب تكلموا في ذلك، فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): يا معشر الأنصار أما ترضون أن يرجع الناس بالشاء والبعير وترجعوا برسول الله إلى رحالكُم، قالوا رضيْنَا يا رسول الله بك حظاً وقسمًا، فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): اللَّهُمَّ ارحم الأنصار وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار، وانصرف رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وتفرقوا»<sup>(٢)</sup>.

لما رأى الأنصار ما أعطى رسول الله ﷺ للمؤلفة قلوبهم تكلموا في ذلك، أي فيما بينهم، وبلغ الكلام رسول الله ﷺ فهلاً سألوه مباشرة؟ أتراهم يتهمونه وهو الذي جاء ليؤسس العدل بين جميع البشر لا بين الأنصار والمهاجرين فحسب؟ وبهذه السرعة يفقدون ثقتهم في النبي ﷺ لأجل عدد محدود من الجمال؟

### قال ابن سعد في الطبقات:

«واستشار رسول الله (صلى الله عليه وسلم) نوفل بن معاوية الديلي

(١) الطبقات الكبرى، محمد بن سعد: ج ٢ ص ١٩٠.

(٢) الطبقات الكبرى، محمد بن سعد: ج ٢ ص ١٥٤.

فقال: ما ترى، فقال: ثعلب في جحر إن أقمتَ عليه أخذته وإن تركته لم يضرّك فأمر رسول الله (صلى الله عليه وسلّم) عمر بن الخطاب، فأذن بالناس بالرحيل فضجّ الناس من ذلك [!] وقالوا: نرحل ولم يفتح علينا الطائف، فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلّم): فاغدوا على القتال فغدوا فأصاب المسلمون جراحات، فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلّم)، إنا قافلون إن شاء الله، فسروا بذلك وأذعنوا وجعلوا يرحلون ورسول الله (صلى الله عليه وسلّم) يضحك، وقال لهم رسول الله (صلى الله عليه وسلّم) قولوا لا إله إلا الله وحده، صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده، فلما ارتحلوا واستقلّوا قال: قولوا آتبون عابدون لربنا حامدون<sup>(١)</sup>.

قال الجوهري في صحاحه: ذعن أي خضع له وذل<sup>(٢)</sup>. وفي القاموس المحيط: خضع وذلّ وأقرّ وأسرع في الطاعة وانقاد<sup>(٣)</sup>.

أقول: وإنما يُقال ذلك لمن كان رافضاً آيياً مُعانداً، وأما المطيع فهو من يقول: «سمعنا وأطعنا».

وقول ابن سعد أذعنوا يشعر أنّ اعتراضهم على النبي ﷺ كان نوعاً من التمرد، فإنّه قال: ضجّ الناس، والضجيج إنّما يكون بارتفاع الأصوات الكثيرة، فالذين كانوا معه ﷺ يوم حنين قد أساؤوا التصرف مهما هذّبت العبارة، وأساؤوا الظنّ برسول الله ﷺ على أنّ ابن سعد قال: «ولم يؤذن لرسول الله (صلى الله عليه وسلّم) في فتح الطائف واستشار رسول الله

(١) الطبقات الكبرى، محمد بن سعد: ج ٢ ص ١٥٩.

(٢) الصحاح، الجوهري: ج ٥ ص ٢١١٩.

(٣) القاموس المحيط، الفيروز آبادي: ج ٤ ص ٢٢٥.

(صلى الله عليه وسلم) نوفل بن معاوية الديلي فقال ما ترى فقال ثعلب في جحر إن أقمت عليه أخذته وإن تركته لم يضرّك فأمر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عمر بن الخطاب فأذن بالناس بالرحيل<sup>(١)</sup>، فهو عليه السلام لم يؤذن بالرحيل إلا بعد الحصار وتعدّر الفتح، إضافة إلى استشارة نوفل بن معاوية الديلي والمفروض أنه عليه السلام حريص عليهم بالمؤمنين رؤوف رحيم، وأنه أولى بالمؤمنين من أنفسهم. لكن يبدو أن ذهنية الغنائم التي فعلت ما فعلت يوم أخذت تعشش في الرؤوس، فاستعجلوا الفتح ووقعوا في ما وقعوا فيه يوم الحديبية، حيث قالوا: كيف نرجع ولم نطف بالكعبة، ولم يستفيدوا من الدّرس ونسوا قوله تعالى: ﴿فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا﴾<sup>(٢)</sup>. وهكذا غدا فتح الطائف أهمّ من طاعة الرسول.

جاء في صحيح مسلم النيسابوري مايلي:

«عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقد ناسا في بعض الصلوات، فقال: لقد هممت أن أمر رجلاً يصلي بالناس، ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأمر بهم فيحرقوا عليهم بحزم الحطب بيوتهم ولو علم أحدهم أنه يجد عظماً سميئاً لشهدها، يعنى صلاة العشاء»<sup>(٣)</sup>.

وفي أسد الغابة:

«... حدثنا محمد بن فضيل، حدثنا الأعمش عن أبي الزبير، عن جابر،

(١) الطبقات الكبرى، محمد بن سعد: ج ٢ ص ١٥٩.

(٢) الفتح: ٢٧.

(٣) صحيح مسلم: ج ٢ ص ١٢٣.

قال: لما كان يوم الطائف دعا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) علياً فناجاه طويلاً، فقال بعض أصحابه: لقد أطل نجوى ابن عمه، قال - يعني رسول الله (صلى الله عليه وسلم) -: ما أنا انتجيته ولكن الله انتجاه»<sup>(١)</sup>.

### وفي تاريخ البيهقي:

«وقدم علي بن أبي طالب بفاطمة بنت رسول الله وذلك قبل نكاحه إياها، وكان يسير الليل ويكمن النهار حتى قدم فنزل مع رسول الله. ثم زوجها رسول الله من علي بعد قدومه بشهرين، وقد كان جماعة من المهاجرين خطبوا إلى رسول الله فلما زوجها علياً قالوا: في ذلك، فقال رسول الله: ما أنا زوجته ولكن الله زوجة»<sup>(٢)</sup>.

هذا الذي لا يكاد يُصدق!! يحق لكل امرئ من المسلمين أن يزوجه ابنته ممن شاء، أما رسول الله ﷺ فلا

أليس ولي أمرها؟ أليس يقول القرآن الكريم ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾<sup>(٣)</sup> ﴿فَمَا لَهُمْ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾<sup>(٤)</sup>؟ وأيضاً ما رواه النسائي: حيث قال: «كان لنفر من أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أبواب شارة في المسجد قال: فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يوماً: سدوا هذه الأبواب إلا باب علي. فتكلم في ذلك الناس، فقام رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أما بعد فإنني أمرت بسد هذه الأبواب غير باب علي. وقال فيه

(١) أسد الغابة ابن الأثير: ج ٤ ص ٢٧.

(٢) تاريخ البيهقي: ج ٢ ص ٤١.

(٣) الأنفال: ٧٥.

(٤) النساء: ٧٨.

قائلكم، والله ما سدده ولا فتحته ولكني أمرت فاتبعته»<sup>(١)</sup>.

فقوله ﷺ «قال فيه قائلكم» صريح في أن أفعاله وتصرفاته التي يفترض أنها أقسام السنة (القول والفعل والتقرير) كانت محل انتقاد بعض الصحابة، وكان ﷺ يرد عليهم ويخطئهم ويبين لهم وجه الخطأ، ومع ذلك فقد استمروا في انتقاد تصرفاته بدليل قول قائلهم أو قائلهم في تأميره أسامة بن زيد على جيش فيه جلة المهاجرين والأنصار، وهناك أيضا خرج النبي ﷺ يجرّ رجله إلى المسجد وخطب فيهم وخطأهم في ما ذهبوا إليه.

(١) خصائص أمير المؤمنين، النسائي: ص ٧٣.



## مواقف مخالفي رسول الله ﷺ في الحرب

وقبل التطرق إلى تفصيل ذلك تجدر الإشارة إلى أنّ الجهاد في سبيل الله تعالى من أهمّ أمور الدين باتّفاق المسلمين، ويفضله بقي الإسلام رغم أنف قريش. وأحسن ماجاء على ألسن المسلمين بخصوص الجهاد قول علي بن أبي طالب عليه السلام.

«أما بعد فإن الجهاد باب من أبواب الجنة فتحه الله لخاصة أوليائه، وهو لباس التقوى، ودرع الله الحصينة، وجنّته الوثيقة، فمن تركه رغبة عنه ألبسه الله ثوب الذلّ وشمله البلاء، وديث بالصغار والقماء، وضرب على قلبه بالإسهاب، وأذيل الحق منه بتشيع الجهاد، وسيم الخسف ومنع النصف.. وبما أن الله تعالى يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص، فإنه يهمنّا معرفة بلاء الصحابة في الحروب زمان رسول الله ﷺ، خصوصاً من وصل إلى الحكم منهم بعد وفاته، كيف لا وقد فضل الله المجاهدين على القاعدين...»<sup>(١)</sup>.

وليس المقصود من ذلك أنّ من لم يكن ذا شجاعة فليس له حظّ في الدين، فإنّ الناس في الشجاعة أصناف ومراتب، لكن يصحّ أنّ يقال إنّ الله سبحانه وتعالى عظم حرمة الجهاد لأنّ حياة الدّين ودوامه به، والذي يقدّم نفسه لأجل دينه قد أعذر وأكّد صدق دعواه، فليس بعد بذل المهجّة شيء يُبذل. وأما من فرّ وتكرّر منه الفرار، فإنّ ذلك دليل على عدم صدقه في ما يدّعي، ولو كان دينه من قلبه بمكان لضحّى بأعلى ما يملك من أجله. أما وقد ضحّى بدينه لينجو بنفسه، فنجاته أهمّ عنده من نجات دينه. ولولا أنّ



الفرار من الزحف أمر ممقوت وخيم العاقبة لما جعله الله تعالى من الكبائر وأوعد صاحبه بالنار ﴿وَمَنْ يُؤْلَمْ يَوْمَهُذِهِ إِلَّا مُتَحَرِّقًا لِقَتَالٍ أَوْ مُتَحِيزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ﴾<sup>(١)</sup> وقد أخبر المولى سبحانه وتعالى أن في الجهاد كرهاً لكثير من الناس، وهو معلوم بالوجدان، لأن النفوس تميل إلى الترف والعافية لشدة تعلقها بالحياة الدنيا. هذا وقد وقعت أثناء غزوة تبوك أحداث ذكرها القرآن الكريم، يتجلى فيها سلوك كثير من الصحابة طريقة غير مرضية، كان الرد فيها من المولى سبحانه وتعالى حاسماً، بآيات تضع كل شخص في محله وتنعى على بعضهم أنهم استسلموا للحياة الدنيا واطمأنوا بها وراحوا بسلوكهم المشين يدعون إلى ترك الجهاد.

ففي ما يتعلق بالصحابي عمر بن الخطاب، ينبغي الإشارة إلى أن كتب التاريخ لا تذكر له قتيلًا مع تعدد المعارك التي حضرها، بينما سُجِّلَتْ له حالات فرار متعددة بعضها يقرّ فيها على نفسه بذلك:

«(اخبرنا) أبو العباس محمد بن أحمد المحبوبي بمرو، حدثنا سعيد بن مسعود، حدثنا عبد الله بن موسى، حدثنا نعيم بن حكيم عن أبي موسى الحنفي عن عليّ (رضي الله عنه) قال: سار النبي ﷺ إلى خيبر، فلما أتاها بعث عمر (رضي الله تعالى عنه) وبعث معه الناس إلى مدينتهم أو قصرهم فقاتلوهم، فلم يلبثوا أن هزموا عمر وأصحابه فجاؤا يَجْبُنُونَهُ وَيَجْنَهُمْ، فسار النبي ﷺ الحديث، قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه<sup>(٢)</sup>.

(١) الأنفال: ١٦.

(٢) المستدرک، الحاكم النيسابوري: ج ٣ ص ٣٨؛ المصنف، ابن أبي شيبة الكوفي: ج ٨ ص ٥٢٥؛

فقد شهدوا على عمر بالفرار والجبن، ولعلّ هذا مما يفسر تأمير رسول الله ﷺ لأسامة بن زيد على جمهور الصحابة وفيهم أبوبكر وعمر، فإن النبي ﷺ من حقه ألا يؤمر على جيش متوجه إلى عدو بعيد من تكرّر منه الفرار، لأنّه لا يؤمن تكرّر ذلك منه، وفي هذه الحالة تكون النتيجة خطيرة؛ لأنّ النبي ﷺ لن يكون لهم فئة باعتبار بعد الشقّة، فيهلك الجيش كلّهُ. ويوم الأحزاب حينما قال رسول الله ﷺ: من يخرج إلى عمرو بن عبد ود لم يبرز أحد، مع أنّ النبي ﷺ كرّر ذلك ثلاث مرّات، هذا مع العلم أن عمر بن الخطاب أكثر الصحابة ذكراً لضرب العُنق حينما يتعلّق الأمر بالبسطاء، فإنّه لم يكن يتورّع عن قوله: يا رسول الله دعني أضرب عنقه!! فما باله لم يقلها بخصوص عمرو بن عبد ود؟ وفي تكرار النبي ﷺ عرضه على الصحابة خروجهم لمحاربة عمر بن عبد ود حكمة لا تخفى على المنصف، إذ لو أنه سمح لعليّ عليه السلام بالخروج من المرة الأولى لقال المؤرخون فيما بعد سبقهم بها عليّ على طريقة سبقك بها عكاشة، لكنهم جنبوا جميعاً ونكسوا على رؤوسهم وفي الواقع كانت فرصة للشهادة لمن هو صادق في طلبها، فانفرد بذلك عليّ عليه السلام وحق أن يقال "ضربة علي يوم الخندق أفضل من عبادة الثقلين". فإلام كان يؤول مصير المسلمين لولا خروج علي إلى عمرو؟ لنفرض أن علياً كان يومها قد استشهد، كما استشهد حمزة، أو مريضاً مرضاً تتعذر معه المشاركة في الحرب، فمن الذي كان يخرج إلى عمرو؟ اللهم إلا أن يقولوا لرسول الله ﷺ اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ها هنا قاعدون!!!

على أن كتب التاريخ تحدثنا أن عمرو بن عبد ود أبي أن ينسحب ذلك اليوم عندما اقترح عليه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام ذلك لمصلحة الفريقين، واعتبر أن انسحابه سيكون فضيحة تحدث بها النساء، كما يدل عليه الحوار الذي جرى بينهما:

فقال له أمير المؤمنين عليه السلام:

قد علم ابن عمي أنك إن قتلني دخلت الجنة وأنت في النار وإن قتلتك فأنت في النار وأنا في الجنة

فقال عمرو:

وكلتاها لك يا عليّ تلك إذا قسمة ضيزى

فقال عليّ عليه السلام:

دع هذا يا عمرو وإني سمعت منك وأنت متعلق بأستار الكعبة تقول لا يعرض عليّ أحد في الحرب ثلاث خصال إلا أجبته إلى واحدة منها وأنا أعرض عليك ثلاث خصال فأجبنني إلى واحدة.

قال: هات يا عليّ.

قال: تشهد أن لا إله إلا الله محمداً رسول الله ﷺ.

قال: نح عني هذا.

فسأل الثانية فقال:

أن ترجع وتردّ هذا الجيش عن رسول الله ﷺ فإن يك صادقاً فأنتم أعلى به عينا وإن يك كاذباً ففتكم ذوبان العرب أمره

فقال: إذا لا تتحدث نساء قريش بذلك ولا تنشد الشعراء في أشعارها

أنى جئنت ورجعت إلى عقبي من الحرب وخذلت قوماً رأسوني عليهم!!!  
فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: فالثالثة أن تنزل إلى قتالي فإنك فارس وأنا  
راجل حتى انابذك فوثب عن فرسه وعرقبه وقال:  
خصلة ما ظننت أن أحداً من العرب يسومني عليها ثم بدأ فضرب أمير  
المؤمنين عليه السلام بالسيف على رأسه فاتقاه أمير المؤمنين عليه السلام بالدرقة  
فقطعها<sup>(١)</sup>.

وروى الحاكم النيسابوري في المستدرک:

«عن أيوب، عن عبد الرحمن بن حرملة الأسلمي، عن سعيد بن  
المسيب قال: لما ولي عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) خطب الناس على  
منبر رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أيها الناس إنني قد علمت  
منكم أنكم تونسون مني شدة وغلظة، وذلك أتى كنت مع رسول الله ﷺ  
فكنت عبده وخادمه، وكان كما قال الله بالمؤمنين رؤوفاً رحيماً، فكنت بين  
يديه كالسيف المسلول إلا أن يغمدني أو ينهاني عن أمر فأكف وإلا  
أقدمت على الناس لمكان لينه!!!»<sup>(٢)</sup>.

لماذا تخلف السيف المسلول؟ لماذا لم يستجب لرسول الله ﷺ حين  
التمس منهم من يخرج لمواجهة عمرو بن عبدود؟ أليس هذا مقام الامتحان  
والتمحيص. وليعلم الله الذين صدقوا ويعلم الكاذبين. إنما يعرف الصادق  
من الكاذب عند الامتحان، ولذلك وصف الله تعالى الذين ثبتوا ولم  
يتزعزعا ولم تضطرب نفوسهم وصفهم بالصدق فقال: ﴿رَجُلًا صَدَقُوا مَا

(١) تفسير القمي، علي بن إبراهيم القمي: ج ٢ ص ١٨٤.

(٢) المستدرک، الحاكم النيسابوري: ج ١ ص ١٢٦.

عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ﷺ، وأكرمهم بالشهادة غاية الإكرام، فشهداء الإسلام في صدر الإسلام كثير، ولكن ليس كل واحد منهم طياراً في الجنة، ولا لكل واحد منهم منزلة حمزة بن عبد المطلب، وكلاً وعد الله الحسنى. إن المجاهدين الصادقين الذين لا يكون الأدبار أحياء الله تعالى ومفخرة الإسلام، لا يقاس بهم الجبناء الفرار، فكيف بتفضيلهم عليهم؟ وهل أتى المسلمون في زماننا إلا من جبن حكامهم وذلتهم ومسكتهم وعمالتهم؟!

قال تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوكُمُ الْأَدْبَارَ ۚ وَمَنْ يُؤَلِّمُ يَوْمَئِذٍ دُبْرَهُ إِلَّا مُنْحَرَفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾<sup>(١)</sup>.

قال ابن هشام الحميري في السيرة:

«قال ابن إسحاق: وانكشف المسلمون، فأصاب فيهم العدو، وكان يوم بلاء وتمحيص، أكرم الله فيه من أكرم من المسلمين بالشهادة، حتى خلس العدو إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم). فذث بالحجارة حتى وقع لشقه، فأصيبت رباعيته وشج في وجهه، وكلمت شفته، وكان الذي أصابه عتبة بن أبي وقاص. قال ابن إسحاق: فحدثني حميد الطويل، عن أنس بن مالك، قال: كسرت رباعية النبي (صلى الله عليه وسلم) يوم أحد، وشج في وجهه، فجعل الدم يسيل على وجهه، وجعل يمسح الدم وهو يقول: كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم، وهو يدعوهم إلى ربهم؟»<sup>(٢)</sup>.

(١) الأنفال: ١٦.

(٢) السيرة النبوية، ابن هشام: ج ٣ ص ٥٩٧.

حدث ما حدث لأنهم عصوا الرسول ولم يصبروا أمام إغراء الغنائم. لقد كانت القلوب متوجهة نحو الغنائم، وكان الحاضرون في المعركة يرون جواز مخالفة النبي ﷺ، وإلا فإنهم لو كانوا يعتقدون أنه لا يجوز مخالفته بحال ومع ذلك فعلوا ما فعلوا فإن الإشكال يأخذ بعداً آخر ويصبح دون رده وتوجيهه خرط القتاد.

وكان ممن فرّ يوم أحد أبو بكر بن أبي قحافة، كما روى ابن سعد أسنده إلى الشعبي قال: أخبرنا موسى بن إسماعيل، قال: أخبرنا عبد الله بن المبارك قال أخبرنا إسحاق بن يحيى بن طلحة، قال: أخبرني عيسى بن طلحة عن عائشة أم المؤمنين، قالت: حدثني أبو بكر قال: كنت في أول من فاء إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يوم أحد، فقال لنا رسول الله (صلى الله عليه وسلم): عليكم صاحبكم، يريد طلحة، وقد نزع فلم ينظر إليه وأقبلنا على النبي (صلى الله عليه وسلم).<sup>(١)</sup>

لكن ابن عساكر في الجزء الثلاثين من تاريخ دمشق يقول:

اسمه عتيق، وزاد ابن الفهم عن ابن سعد قالوا: وشهد أبو بكر بداراً وأحداً والخندق والمشاهد كلها مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، ودفع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) رايته العظمى يوم تبوك إلى أبي بكر وكانت سوداء وأطعمه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بخير مائة وسق، وكان في من ثبت مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يوم أحد حين ولى الناس!!<sup>(٢)</sup>

(١) الطبقات الكبرى، محمد بن سعد: ج ٣ ص ٢١٨.

(٢) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساكر: ج ٣٠ ص ١٥.

هذا أبو بكر يشهد على نفسه أنه كان في أول من فاء إلى رسول الله ﷺ، وفاء بمعنى رجع بدليل قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْتُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ \* وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾<sup>(١)</sup>.

قال الطبري: «فإن فاءوا فإن الله غفور رحيم. يعني تعالى ذكره بذلك: فإن رجعوا إلى ترك ما حلفوا عليه...»<sup>(٢)</sup>

وقال النحاس: «فجعل الله الأجل الذي يعلم به ما عند الرجل في المرأة أربعة أشهر وإذا تمت ولم يفئ - أي لم يرجع إلى وطء امرأته - فقد طلقت في قول ابن مسعود وابن عباس»<sup>(٣)</sup>.

وقال الراغب: «الفئ والفئته الرجوع إلى حالة محمودة، قال (حتى تفئ إلى أمر الله - فإن فاءت) وقال: (فإن فاءوا) ومنه فاء الظل، والفئ لا يقال إلا للمراجع منه»<sup>(٤)</sup>.

وقال القرطبي: «(فإن فاءوا) معناه رجعوا، ومنه "حتى تفئ إلى أمر الله" ومنه قيل للظل بعد الزوال: فئ، لأنه رجع من جانب المشرق إلى جانب المغرب، يقال: فاء فئته وفیوء. وأنه لسريع الفئته، يعني الرجوع»<sup>(٥)</sup>.

وفي تفسير الجلالين:

﴿أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا﴾ رجعوا فيها أو بعدها عن اليمين إلى الوطئ

(١) البقرة: ٢٢٦-٢٢٧.

(٢) جامع البيان، ابن جرير الطبري: ج ٢ ص ٥٧٢.

(٣) معاني القرآن، النحاس: ج ١ ص ١٩٣.

(٤) مفردات غريب القرآن، الراغب الاصفهاني: ص ٣٨٩.

(٥) تفسير القرطبي، القرطبي: ج ٣ ص ١٠٨.

﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾<sup>(١)</sup>

وفي فتح القدير:

«فاؤوا أي رجعوا، ومنه تغيء إلى أمر الله، أي ترجع، ومنه قيل للظل بعد الزوال فيء؛ لأنه رجع عن جانب المشرق إلى جانب المغرب يقال فاء فيء فئة وفيوءاً وإنه لسريع الفيئة أي الرجعة»<sup>(٢)</sup>.

فمن أين رجع أبوبكر؟! وهل يتصور رجوع بدون ذهاب؟! لقد رجع أبوبكر من انهزامه، رجع من فراره وتركه رسول الله ﷺ بين يدي الأعداء.

وإذا فهذا أبوبكر بن أبي قحافة يشهد على نفسه بالرجوع بعد الفرار، وابن عساكر يقول عنه إنه كان ممن ثبت! فإذا كان قد ثبت فمن أين رجع؟!!

على كل حال لو سلمنا أنه ثبت يوم أحد فإنه لم يثبت يوم حنين ولا يوم خيبر، وجبن يوم الأحزاب؟ وهذا ثابت في كتب السير والتاريخ:

قال البيهقي في تاريخه بخصوص غزوة حنين:

«وقال بعضهم: ما نوتى من قلة، فكره رسول الله ذلك من قولهم، وكانت هوازن قد كمنت في الوادي، فخرجوا على المسلمين. وكان يوماً عظيماً الخطب وانهمزم المسلمون عن رسول الله حتى بقي في عشرة من بني هاشم، وقيل تسعة، وهم: علي بن أبي طالب والعباس بن عبد المطلب وأبو سفيان بن الحارث ونوفل بن الحارث وربيعة بن الحارث وعتبة ومعتب ابنا أبي لهب والفضل بن العباس وعبد الله بن الزبير بن عبد

(١) تفسير الجلالين، المحلي، السيوطي: ص ٤٨.

(٢) فتح القدير الشوكاني: ج ١ ص ٢٣٢.



المطلب وقيل أيمن بن أم أيمن»<sup>(١)</sup>.

والمسألة أعمق من ذلك وأخطر وإنما يحاول المؤرخون ورواة السير التّهوين من شأنها حفاظاً منهم على صورة من جعلوهم مثلاً وقدوةً للأجيال، لذلك تراهم يمرّون مرور البرق على هذه الأحداث؛ فإنّها تخفي وراءها شيئاً رهيباً وإلاّ فماذا يقصد الذي يفرّ من المعركة ويترك رسول الله ﷺ بين يدي أعدائه؟ أليس يعتبر حياته أهمّ من حياة رسول الله؟ لو كان يعتبر حياة رسول الله أهمّ من حياته لفداه بنفسه ولما فكّر في الفرار أصلاً.

ولنفرض أنّه وأمّاله كان معهم أزواجهم في ذلك اليوم، أترى أحدهم يفرّ ويترك زوجته بين أيدي أعدائه؟ هل يفعل ذلك رجل شريف حريص على عرضه؟ لا شك أنّه يموت دون شرفه، دفاعاً عن زوجته! أفلا كانت منزلة نبيّه عنده مساوية لمنزلة زوجته؟!

والعجب كل العجب من السيوطي حيث عقد فصلاً في كتابه تاريخ الخلفاء يذكر فيه شجاعة أبي بكر، وينسب إلى عليّ عليه السلام القول بأنّ أبا بكر أشجع أصحاب رسول الله ﷺ!!

قال السيوطي: «فصل في شجاعته وأنه أشجع الصحابة (رضي الله عنه) أخرج البزار في مسنده عن عليّ أنّه قال: أخبروني من أشجع الناس؟ قالوا أنت. قال: أما إنّي ما بارزت أحداً إلاّ انتصفت منه ولكن أخبروني بأشجع الناس، قالوا: لا نعلم فمن؟ قال: أبو بكر إنّه لما كان يوم بدر فجعلتم لرسول الله (صلى الله عليه وسلم) عريشاً فقلنا من يكون مع رسول الله (صلى الله

عليه وسلّم) لثلاً يهوي إليه أحد من المشركين، فوالله ما دنا منا أحد إلا أبوبكر شاهراً بالسيف على رأس رسول الله (صلى الله عليه وسلّم) لا يهوي إليه أحد إلا هوى إليه، فهو أشجع الناس، قال علي (رضي الله عنه): ولقد رأيت رسول الله (صلى الله عليه وسلّم) وأخذته قريش فهذا يجباه وهذا يتلته وهم يقولون أنت الذي جعلت الآلهة إلهاً واحداً قال: فوالله ما دنا منا أحد إلا أبوبكر يضرب هذا ويجباه هذا ويتلثل هذا وهو يقول: ويلكم أقتلون رجلاً أن يقول ربي الله ثم رفع عليّ بردة كانت عليه فبكى حتى اخضلت لحيته، ثم قال أنشدكم الله أمؤمن آل فرعون خير أم أبوبكر فسكت القوم فقال: ألا تجيبونني فوالله لساعة من أبي بكر خير من ألف ساعة من مثل مؤمن آل فرعون ذاك رجل يكتم إيمانه وهذا رجل أعلن إيمانه<sup>(١)</sup>. [!!!!]

وقال أيضاً: «أخرج ابن عساكر عن أبي هريرة قال: تباشرت الملائكة يوم بدر فقالوا أما ترون الصديق مع رسول الله (صلى الله عليه وسلّم) في العريش. وأخرج أبو يعلى والحاكم وأحمد عن عليّ قال: قال لي رسول الله (صلى الله عليه وسلّم) يوم بدر ولأبي بكر مع أحد كما جبريل ومع الآخر ميكائيل!»<sup>(٢)</sup>.

أقول: أين كان ميكائيل يوم خيبر أيها المؤرخ الكبير؟ إنه ليس من عادة ميكائيل أن ينهزم بالرأية منكسة! والحق أن الشجاعة أمر مهم في حياة الفرد والمجتمع بما لا يدع مجالاً

(١) تاريخ الخلفاء، السيوطي: ج ١ ص ٣٨.

(٢) تاريخ الخلفاء، السيوطي: ج ١ ص ٣٨.

لمعتزض عاقل. والمقصود من الشجاعة تلك الملكة الممدوحة التي يتحلّى بها المؤمن، من قوة وشدة وبأس في وجه الأعداء - أعداء الدين - بما يغيظهم، ويذلّهم وأما الشدة على المؤمنين فلا يأتي بها مؤمن لأنها خلاف ما أمر الله تعالى به نبيّه قال تعالى: (وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ).

ولا شك أن معنويات الأمة ذات الجيش القوي والقيادة الشجاعة الحكيمة معنويات عالية، وأن ضمائر آحادها وجماعاتها مطمئنة، كما أنه لا شك أن معنويات الأمة ذات القيادة المتخاذلة مهتزة، وأن معيشة أهلها ضنك. لذلك فإن القرآن الكريم ما فتى يحث المسلمين على القتال ويأمر النبي ﷺ أن يحرض المؤمنين عليه. ذلك لأن الجهاد يعني الدفاع عن المقدسات، والوقوف في وجه المنحرفين والظالمين وقد بلغ ذلك في الإسلام أنهم رَوَوْا أن النبي ﷺ قال: من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو، مات ميتة جاهليّة. فالإسلام في مسألة الجهاد يحاسب حتى على النية. فلا يحق بمقتضى الحديث السابق أن يتعامل المسلم مع قضية الجهاد بدون مبالاة، لماذا ينبغي على المسلم أن يحدث نفسه بالغزو؟ أهو لمجرد القتل؟ ما هي الفائدة من قتل الآخرين؟

للجهاد أيضا فلسفته، وبعيد أن يكون كل صحابة النبي ﷺ قد أحاطوا بذلك وإلا لما سولت لهم أنفسهم أن يفرّوا ويتركوا رسول الله ﷺ بين يدي عدوه. هذه مسألة خطيرة يمرّ بها مؤرخو المسلمين ومحدثوهم على جناح السرعة مع أنها في غاية من الأهميّة. وقد أنب الله تعالى الفارين ويخهم وحذرهم سوء المصير، وما أكثر ما مورس التّعقيم على الأسماء

حفظاً لماء الوجه؛ لأنَّ الأمر يتعلّق برموز فوق كلّ اعتبار عند أهل الجماعة، ونسوا أنّهم مسؤولون أمام الله والضمير، مسؤولون أمام الأجيال التي سوف تكتشف الكذب طال الزّمان أم قصر، وساعتها تتلاشى الثقة وتحتّم البحث، وخسر هنالك المبطلون.

والآيات القرآنية الكريمة التي تشيد بالمجاهدين الصادقين كثيرة؛ لأنَّ المجاهدين أحباء الله تعالى فقد صرّح القرآن الكريم بفضلهم وعلو منزلتهم: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾<sup>(١)</sup> ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَتْهُمْ بُيُوتٌ مَّرْصُوصَةً﴾ وأنكر على قوم زعموا أنّ سقاية الحاج توازي الجهاد في سبيل الله: ﴿اجْعَلْتُمْ سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ أَمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾<sup>(٢)</sup> - وبين فضل المجاهدين على القاعدين فكيف بالفارين من الزحف؟!

﴿فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾<sup>(٣)</sup> وقد تكرّر الفرار من الزحف من طرف الثلاثة الأوائل الذين خلفوا رسول الله ﷺ في الحكم، وقد كانت العرب تعير ذرّة الرجل بفراره؛ لأنَّ ذلك عندهم دليل على دناءة الفار وإفلاسه ممّا يتنافس فيه الأبطال. فأَيّ عقل هذا الذي يجعل من وبخه الله تعالى وهدّده بالعذاب العظيم أفضل وأعلى منزلة ممّن صرّح سبحانه وتعالى بمحبّته؟!

(١) الأحزاب: ٢٣.

(٢) التوبة: ١٩.

(٣) النساء: ٩٥.

ذكر السيوطي في فضائل أبي بكر ما شاء، فجاء بأمور كان في غنى عنها لو أنه نظر بعين البصيرة، وكمثال على ذلك «ما روي عن أحمد والترمذي عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): أرحم أمّتي بأمتي أبوبكر، وأشدّهم في أمر الله عمر، وأصدقهم حياء عثمان، وأعلمهم الحلال والحرام معاذ بن جبل، وأفرضهم زيد بن ثابت، وأقروهم أبي بن كعب، ولكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح. وأخرجه أبو يعلى من حديث ابن عمر وزاد فيه وأقضاهم عليّ. وأخرجه الديلمي في مسند الفردوس من حديث شداد بن أوس وزاد وأبو ذرّ أزهّد أمّتي وأصدقها وأبو الدرداء أعبد أمّتي وأتقاها ومعاوية بن أبي سفيان أحلم أمّتي وأجودها»<sup>(١)</sup>.

هذا حديث تفوح منه رائحة عداوة أهل بيت النبوة ومعدن الرسالة، فإن يكن الحديث موضوعاً فقد نسب واضعه إلى مجموعة من الصحابة أموراً تردّها أقوالهم وأفعالهم. وقد كان همّ الواضع أن يحطّ من شأن هارون الأئمة عليهم السلام فيجعله نكرة لا حظّ له في الفضائل، ويرفع من شأن معاوية بوصفه بالحلم والجود. وهل يصلح العطار ما أفسد الدهر؟! أيكون حليماً من يصرّ على لعن أحبّ الناس إلى الله ورسوله بشهادة الشّيخين البخاريّ ومسلم؟ ولكنها عين الرضا عن كلّ عيب كيلة. أمّا عين السماء فإنّها عين العدل الذي لا محاباة فيه ولا غمط، وليس للإنسان إلا ما سعى. وقد ولد عليّ عليه السلام في الكعبة، واستشهد في المحراب، وقضى بين ذلك عمراً في طاعة الله تعالى ورسوله، لا يستهويه حبّ من أحبّه ولا يضرّه بغض من

(١) السيوطي، تاريخ الخلفاء: ج ١ ص ٤٤.

أبغضه بل يتنفع بحبه مُحِبُّه ويتضرر ببغضه من أبغضه، فطوبى لمن أحبه وصدق في حبه وويل لمن أبغضه. وإن يكن الحديث صحيحاً - من جهة الإسناد - فإن موقف أنس بن مالك من علي عليه السلام معلوم وقد كذب يوم الرجة بحضور جماعة ممن حضر يوم الغدير وكتب الشهادة فدعا عليه علي عليه السلام «إن كنت كاذباً فضربك الله بها بيضاء لا توارىها العمامة» وكذلك كان. فقد أصابه البرص في وجهه فكان لا يمشي إلا مبرقعاً فإذا سئل عن ذلك قال: أصابني دعوة الرجل الصالح.

ذكر ابن العربي في كتابه العواصم ما يلي: «وقال أبو بكر لأسامة أنفذ لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر كيف ترسل هذا الجيش والعرب قد اضطربت عليك فقال لو لعبت الكلاب بخلاخيل نساء المدينة ما رددت جيشاً أنفذه رسول الله صلى الله عليه وسلم»<sup>(١)</sup>.

إذا كان الخليفة صادقاً في قوله فما باله يتخلف عن الجيش؟ أليس هو نفسه جندياً بسيطاً في هذا الجيش؟ فكيف أصبح أميراً لأُميرِه؟ على كل حال لقد شاهدنا في عصرنا كثيراً من المأمورين أصبحوا أمراء أمرائهم لكن بعد انقلابات عسكرية. فلعلَّه من ذلك الباب..

#### وفي فضائل الصحابة:

«أخبرنا علي بن حجر عن إسماعيل عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر، أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بعث (صلى الله عليه وسلم) بعثاً وأمر عليهم أسامة بن زيد، وطعن بعض الناس في إفرته، فقال رسول الله (صلى

(١) العواصم من القواصم: ج ١ ص ٦٣.

الله عليه وسلم): إن تطعنوا في إمرته فقد كنتم تطعنون في إمره أبيه من قبل وأيم الله إن كان لخليقاً للإمرة وإن كان من أحب الناس إلي وإن هذا لمن أحب الناس إلي بعده»<sup>(١)</sup>.

لا بد من التركيز على قضية الشجاعة لأن عمر الذي فرّ في كثير من المواطن وارتكب بذلك ما يسخط الله تعالى، أصبح شجاعاً فيما بعد حينما تعلّق الأمر بالهجوم على بيت فاطمة عليها السلام، وقد اعترف أبوبكر على فراش الموت أنّه أخطأ بكشفه بيّتها، قال في ما رواه ابن قتيبة الدينوري في الإمامة والسياسة:

«أجل، والله ما أسى إلا على ثلاث فعلتهن، ليتني كنت تركهن، وثلاث تركهن ليتني فعلتهن، وثلاث ليتني سألت رسول الله عنهن، فأما اللاتي فعلتهن وليتني لم أفعلن، فليتني تركت بيت علي وإن كان أعلن علي الحرب، وليتني يوم سقيفة بني ساعدة كنت ضربت على يد أحد الرجلين أبي عبيدة أو عمر فكان هو الأمير وكنت أنا الوزير، وليتني حين أتيت بذي الفجاءة السلمي أسيراً أني قتلته ذبيحاً أو أطلقته نجيحاً، ولم أكن أحرقه بالنار. وأما اللاتي تركهن وليتني كنت فعلتهن، ليتني حين أتيت بالأشعث بن قيس أسيراً أني قتلته ولم أستخيه، فإني سمعت منه، وأراه لا يرى غيّا ولا شراً إلا أعان عليه، وليتني حين بعثت خالد بن الوليد إلى الشام، أني كنت بعثت عمر بن الخطاب إلى العراق، فأكون قد بسطت يدي جميعاً في سبيل الله: وأما اللاتي كنت أودّ أني سألت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عنهن، فليتني سألته لمن هذا الأمر من بعده! فلا ينازعه فيه أحد،

وليتني كنت سألته: هل للأنصار فيها من حق؟ وليتني سألته عن ميراث بنت الأخ والعمّة، فإنّ في نفسي من ذلك شيئاً<sup>(١)</sup>.

كان أبو بكر عالماً بحرمة بيت فاطمة، فقد جاء في شواهد التنزيل والدر المثور أنه سأل رسول الله ﷺ عند نزول قوله تعالى: ﴿فِي يَوْتِ أَذْنُ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ﴾ قائلاً: يا رسول الله وهذا البيت منها - مشيراً إلى بيت فاطمة رضي الله عنها - فقال النبي ﷺ من أفاضلها!!!<sup>(٢)</sup>.

ثم إنّه يبدو من خلال كلامه أنّه كان على شكّ في كثير من الأشياء، لكنّ بعضها غير قابل للتّصديق، وبالنّصوص مسألة الخلافة التي يزعم كثير من المخالفين أنّه كان أولى النّاس بها. هوّ ذا يشهد على نفسه أنّه تمنّى لو سأل رسول الله لمن هذا الأمر بعده. أتراهم يكذبونه في إقراره أم ينفون القصّة من أساسها كما هي عادتهم في التّنكّر للحقّ؟ أليس هو السّاعي جهد طاقته يوم السّقيفة، فكيف يقول ليتني سألت رسول الله ﷺ؟ وهل يحتاج الأمر إلى سؤال بعد بيعة الغدير؟ فعلاً ما بايع إذاً؟ أليس هو القائل للأنصار منّا الأمراء ومنكم الوزراء؟ على أيّ شيء بنى كلامه يومها؟

ألم يقل القرآن الكريم ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ فلم لم يسألهم؟ وهل كان في المدينة يومها شخص واحد لا يعلم أن عليّاً عليه السلام باب مدينة العلم<sup>(٣)</sup>؟

(١) الإمامة والسياسة، ابن قتيبة - تحقيق الزيني: ج ١ ص ٢٤.

(٢) شواهد التنزيل: ج ١ ص ٥٣٤؛ الدر المثور، السيوطي: ج ٥ ص ٥٠.

(٣) حديث "أنا مدينة العلم وعلي بابها..." كان مثار جدل بين المحدثين وألّف في إثبات صحّته أحمد بن الصديق المغربي المتوفى سنة ١٣٨٠ كتاباً سمّاه "فتح الملك العليّ" بصحّة حديث باب مدينة العلم عليّ ردّ فيه على من طعن في صحّة الحديث.



لعله يريد أن يقول أن العلم قد انقطع بوفاة رسول الله ﷺ؟ إن الذي انقطع بذلك هو الوحي لا العلم، والله تعالى أجل من أن يترك عباده من دون هاد ثم يحاسبهم على ما يقعون فيه. لقد كان حب الرئاسة مستولياً على قلوب خالية من التقوى، بمجرد أن غاب شخص النبي الكريم ﷺ كثر أهلها عن أنبيائهم وهجموا بهمجية ووحشية على بيت كان جبريل يستأذن لدخوله، ثم انقطعت مدة الرئاسة والزعامة وكُشف الغطاء فأضحى البصر حديداً، وكانت الندامة ولأت حين مندم.

العجيب أن المؤرخين والمحدثين حينما يصلون إلى هذه الأمور يتسللون لواداً وينسون اطلاع الله تعالى على سرائرهم، ويسرعون السير حتى لا يتركوا للقارئ والسماع فرصة لصخوة الضمير! المهم عندهم أن يبقى الإبهام إلى ما شاء الله وتحفظ للسلف الحصانة التي أرادها بنو أمية. وهنا يكمن الداء في مسألة تاريخ المسلمين. إنها قضية الأمانة العلمية، ومن حق كل مسلم فاته معرفة الحقيقة في الوقت المناسب أن يتهمهم في دينهم، وأن يقول عنهم إنهم خانوا الأمانة ووقفوا في صف الشيطان بإخفائهم الحقيقة على من هو في حاجة إلى معرفتها.

أليس عجيباً أن فاطمة رضي الله عنها تغصب حقها وتمشي تستنجد بالأنصار فلا يليها أحد وهي صاحبة حق مطهرة بنص الكتاب العزيز، وبعد ذلك بمدة من الزمن تخرج إحدى أزواج النبي من بيتها الذي أمرت بالقرار فيه وتدعي أنها تطالب بدم عثمان مع أنها أول من سعى في سفك دمه وآلب عليه، وقد نزل في حقها قرآن يهددها ويشبهها بامرأة نوح وامرأة لوط، ومع ذلك تجد لها آلافا من الأنصار يبذلون مهجهم دونها؟! ومن لم يجعل الله له

نوراً فما له من نور.

إن معرفة التاريخ على وجهه الصحيح مما لا بدّ منه لفهم الدّين، لأنّه السّبيل الوحيد للتمييز بين من وفوا بما عاهدوا الله عليه ومن خانوا ونكثوا وانقلبوا على أعقابهم، فإذا أخفى المؤرخون حقيقة ما وقع استجابة للنزعات المذهبيّة والطائفية فمن أين للناس أن يعلموا؟ ومن أين لهم أن يميّزوا بين الأولياء والأعداء؟ وقد أخبر النّبي ﷺ في مواطن عديدة أنّ انحرافاً كبيراً يحدث بعده، فالذين يقولون لا انحراف إنّما يكذبون رسول الله ﷺ ويردّون عليه.

وشرّ من ذلك أنّهم وجّهوا ما وقع من جرائم، وتمحّلوا لذلك التّبريرات والتّأويلات وأصبح عملهم ذلك سُنّة جارية، لا يتجرّأ على نقدها إلا القليل. أليس عجيباً بعد كلّ هذا أن تصلنا عن طريقهم أخبار أجهدوا أنفسهم في إخفاء أمثالها؟!

هؤلاء الذين يقولون إنّ أبا بكر أولى النّاس بها هم أنفسهم يروون أنّه كان في شكّ من أمرها! وهم أنفسهم يشهدون للصّحابة بالتّقوى والإخلاص والرّحمة بالمؤمنين وفي نفس الوقت ينسبون إليهم أعمالاً لا يرتكبها من في قلبه ذرّة من الإنسانيّة فما بالك بالتّقوى.

لقد جرت العادة والعرف أن يتعامل النّاس مع العائلة التي فقدت بعض أفرادها برحمة وكين، فيتوجّهون إليها للتّعزية ويظهرون المشاركة في الحزن، ويتأدّبون في المواساة و...

لكنّ جماعة السّقيفة خرموا هذا العرف، وأقبلوا على أفضل أهل بيت أفلّتهم الغبراء وأظلمتهم الخضراء يحملون النّار. نعم جاءوا بالنار! سادة أهل

الجنة يُهددون بالنار لأنهم قالوا لا نرضى بالتحريف وتغيير الحقائق وطمس معالم الدين، ووقفوا أمام المنحرفين بشجاعة ورباطة جأش، وبفضل وقفهم تلك بقي الدين منيعاً يتحدى النار والحديد. أياكون مؤمناً حقاً من يقع في علمه أن بيتا كان يجلس فيه رسول الله ﷺ.

وجبريل هُجم عليه بالنار ولا يتحرك في قلبه شيء؟

ولقد بقي الأنصار يتفرجون كأن الأمر لا يعينهم وخذلوا آل بيت رسول الله ﷺ وهم الذين بايعوه على أن يحمّوه وأهل بيته مما يحمون منه أنفسهم وأهليهم. وقفوا يتفرجون لأن القضية بالنسبة إليهم نزاع بين رجال قريش حول الزعامة. وما دامت قد أخطأت سعد بن عبادة فقد فات العز بنو قيلة أبد الأبد. ولكنهم دفعوا ثمن ذلك فيما بعد، وكانت وقعة الحرة التي لم يرفع بعدها أنصاري رأساً.

ولفاطمة رضي الله عنها حرّامات، لا حرمة واحدة: منها حرمة المطهرة بنص الكتاب العزيز وحرمة سيّدة نساء العالمين، وحرمة سيّدة نساء أهل الجنة، وحرمة بنت النبي المصطفى ﷺ، وحرمة المؤمنة المهاجرة في سبيل الله، وحرمة أم سيدي شباب أهل الجنة...، ولم يكن أحد يجهل ذلك، فكيف حصل ما حصل؟ كيف ضيّعت كلّ هذه الحرمات دفعة واحدة؟

جاء في الملل والنحل للشهرستاني المتوفى سنة ٥٤٨هـ نقلاً عن النظام ما لفظه فقال - أي النظام -: إن عمر ضرب بطن فاطمة يوم البيعة حتى ألقّت الجنين من بطنها، وكان يصيح أحرقوا دارها بمن فيها، وما كان في الدار غير علي، وفاطمة، والحسن، والحسين<sup>(١)</sup>. وفي ذيل الصفحة زيادة

(١) الملل والنحل، الشهرستاني: ج ١ ص ٥٧.

هذه الكلمة (أُلقت المحسن من بطنها).

أما الذين يلبسون على أنفسهم فإنهم لا يبالون أن يعتبروها امرأة كسائر النساء مهما قال النبي ﷺ ومهما نزل من القرآن، لأن هدفهم الإبقاء على الأمور كما هي صوناً لبعض المقامات المقدسة بغير حق؛ لأن رعاية حرمتها ﷺ ترد الأمور إلى نصابها وتؤتي كل ذي حق حقه، وأكثرهم للحق كارهون؛ فلا بدّ لهم من فتح باب التأويل - ولو على الطريقة اليهودية - في متابعة الهوى وإخفاء الحقائق، وقد أخبر النبي ﷺ أن ذلك كائن إذ قال: لتبعن سنن من قبلكم حذو النعل بالنعل حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه<sup>(١)</sup>.

(١) الحديث في (مسند أبي داود: ٢٨٩ ومسنّف عبد الرزاق ١١: ٣٦٩، وبغية الباحث للحارث بن أبي أسامة: ٢٣٩ وكتاب السنة لمعرو بن أبي عاصم: ٣٦ ومسنّد أبي يعلى ١١: ١٨٣ وصحيح ابن حبان ١٥: ٩٥ والمعجم الكبير للطبراني ٦: ١٨٦ و١٣: ١٧ وغرر الفوائد ليحيى بن علي القرشي: ١٦٩ والجامع الصغير للسيوطي ٢: ٤٠١ وضعفاء العقيلي ٤: ٤١٨).



## مخالفات فردية

ونقصد بذلك ما خالف فيه بعض الصحابة رسول الله ﷺ في مواقف خاصة بحيث يكون المخالف واحداً ولا يشاركه في المخالفة غيره، سواء كان ذلك في حياة النبي ﷺ أو بعد وفاته، وإن كانت الثانية أدهى وأمر، لأن التصحيح والإصلاح متوقعان في حياة النبي ﷺ مع ما آتاه الله من الولاية والحكم، بينما يختلف الأمر بعد الرحيل. ولا يقوى على المواجهة إلا من امتحن الله قلبه للإيمان.

في صحيح مسلم:

«... عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود سمعا أبا هريرة يقول: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وهو في مجلس عظيم من المسلمين أحدثكم بخير دور الأنصار، قالوا: نعم يا رسول الله، قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): بنو عبد الأشهل، قالوا: ثم من يارسول الله قال: ثم بنو النجار، قالوا: ثم من يارسول الله، قال: ثم بنو الحارث بن الخزرج، قالوا: ثم من يارسول الله، قال: ثم بنو ساعدة، قالوا: ثم من يارسول الله، قال: ثم في كل دور الأنصار خير، فقام سعد بن عبادَةَ مُغَضَّباً [!] فقال: أنحن آخر الأربع حين سمى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) دارهم، فأراد كلام رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقال له رجال من قومه اجلسن ألا ترضى أن سمى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) داركم في الأربع الدُّور التي سمى فمن ترك فلم يُسم أكثر ممن سمى، فانتهى سعد بن عبادَةَ عن كلام رسول الله (صلى الله عليه وسلم)»<sup>(١)</sup>.

لقد قام سعد بن عباد مفضباً من كلام رسول الله ﷺ، وهذا معناه أن كلامه ﷺ لم يعجبه، وأين هذا من الإيمان الذي ذكره الله سبحانه وتعالى مع علاماته: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾. إن الحرج في صدر سعد لكبير، وليت الصحابة لم يهدتوا من ثورته حتى يرى المؤمنون ما هو صانع. إن الرجل يعتبر النبي ﷺ واحداً من الناس يؤخذ من قوله ويُرَد، لذلك فإنه لم يلتفت إلى حديث الغدير مع أنه بايع كما بايع الآخرون، بل رشح نفسه لخلافة النبي ﷺ وبقي مصرّاً على ذلك فلا هو انضم إلى أهل بيت النبوة ولا هو انضم إلى خصومهم، ومات بالشام معارضاً على طريقته<sup>(١)</sup>!

على أن الترتيب الذي ذكره النبي ﷺ لا يعدو أن يكون بلحاظ معنوي فإنه ﷺ أبعده الناس من الاعتبار الدنيوية التي طالما عبدها الناس، وإلا فما الفرق بين سعد بن عباد وغيره في ظاهر الأمر؟ فإنه ليس أولهم إسلاماً، وإن كان زعيم قومه فإنها زعامة جاهلية لا عبرة بها في الإسلام. ثم إن النبي ﷺ قال: وفي كل بيوت الأنصار خير، لكن سعداً يريد أن يكون خير الأنصار في حياة رسول الله ﷺ والخليفة بعده!

وجاء في أسد الغابة:

«أبو عبد الله محمد بن عمرو بن الحسين الأشعري بحمص، حدثنا محمد بن مصفى، حدثنا حفص بن عمر المعري، حدثنا موسى بن سعد

(١) زعم ابن كثير في البداية والنهاية ٧: ٤٠، أن قيس بن سعد بن عباد قتلته الجن بالشام وهذا لعمرى إقحام للجن في سياسة قريش في تصفية المعارضة، وكلام ابن خلدون في تاريخه يوحى بالتشكيك: ويبقى للقارئ رأيه في ذلك.

البصري، قال: سمعت الحسن يقول سمعت أنس بن مالك يقول أهدى لرسول الله (صلى الله عليه وسلم) طير فقال اللهم ائتني برجل يحبّه الله ويحبّه رسوله قال أنس فأتى عليّ ففرع الباب فقلت إنّ رسول الله (صلى الله عليه وسلم) مشغول وكنت أحبّ أن يكون رجلاً من الأنصار ثم إن عليّاً فعل مثل ذلك ثم أتى الثالثة فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يا أنس أدخله فقد عنيته فلما أقبل قال اللهم وال اللهم وال وقد رواه عن أنس غير واحد<sup>(١)</sup>.

الداعي من لا ينطق عن الهوى، والمدعو من أحصى كل شيء عدداً ولا يضلّ ولا ينسى، ومع ذلك أراد أنس خادم رسول الله ﷺ ممارسة الحيلة بين ربّ العالمين وسيد رسله سلام الله عليهم أجمعين؛ فمَنْ كان يُخدع أنسٌ بذلك التصرف؟ إن كان يعتقد أنّ حيلته ستنتظلي على الله تعالى فقد كفر، وإن كان يظنّ أنّها تنظلي على النبي ﷺ فقد استصغر شأنه وخان الأمانة، وليس ذلك من صفات من يخدمون الأنبياء، ولا شك أنّ أنساً سمع من النبي ﷺ مباشرةً باعتبار مُلازمته إياه بعنوان الخادم، أو من بعض الصحابة إن كان فاته الحضور، قوله ﷺ لا يؤمن أحدكم حتّى يكون هواه تبعاً لما جئت به. لكنّ هوى أنس في الأنصار لا في طاعة رسول الله. ومع أنه علم أنّ النبي ﷺ عني عليّاً عليه السلام فإن موقفه لم يتغير، وبقي يجحد الفضل حتّى ضربه الله بها بيضاء لا توارىها العمامة<sup>(٢)</sup>.

(١) أسد الغابة، ابن الأثير: ج ٤ ص ٣٠.

(٢) إشارة إلى جحوده الشهادة يوم الرحبة ودعاء علي عليه السلام عليه فضربه البرص وكان لا يرى بعدها إلا مبرقماً. وقد تعرضت القصة في كتاب المعارف وغيره للتحريف، فليطالع الأميني حول ذلك



في صحيح مسلم: «حدثنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي، أخبرنا جرير عن منصور عن إبراهيم عن عبيد بن نضيلة الخزاعي عن المغيرة بن شعبة قال: ضربت امرأة ضربتها بعمود فسطاط وهي خُبلى فقتلتها، قال: وإحدهما لحياينة قال فجعل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) دية المقتولة على عصابة القاتلة وغرة فقال رجل من عصابة القاتلة أنغرم دية من لا أكل ولا شرب ولا استهلّ فمثل ذلك يُطلّ فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أسجع كسجع الأعراب قال وجعل عليهم الدية»<sup>(١)</sup>.

وفي موطأ مالك: «وحدثني عن مالك أنه بلغه أن المؤذن جاء إلى عمر بن الخطاب يؤذنه لصلاة الصبح، فوجده نائماً فقال الصلاة خير من النوم فأمره عمر أن يجعلها في نداء الصبح»<sup>(٢)</sup>.

هكذا بكل بساطة وسهولة: اجعلها في الأذان، بلا دليل من كتاب الله أو سنة رسوله، وهي في أذان المسلمين إلى اليوم.

وقد تخبط القوم في هذه المسألة أيضاً بين موافق ومعارض، واختلقوا لذلك أحاديث تصوّب عمل الخليفة؛ ففي شرح معاني: «باب قول المؤذن في أذان الصبح الصلاة خير من النوم، قال أبو جعفر: كره قوم أن يقال في أذان الصبح الصلاة خير من النوم، واحتجوا في ذلك بحديث عبد الله بن زيد في الأذان الذي أمره رسول الله (صلى الله عليه وسلم) تعليمه إياه بلالاً فأمر بلالاً بالتأذين، وخالفهم في ذلك آخرون فاستحبوا أن يقال ذلك في

في كتابه الغدير.

(١) صحيح مسلم: ج ٥ ص ١١١.

(٢) موطأ مالك: ج ١ ص ٧٢.

التَّأْذِينَ لِلصُّبْحِ بَعْدَ الْفَلَاحِ، وَكَانَ مِنَ الْحُجَّةِ لَهُمْ فِي ذَلِكَ أَنَّهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ فِي حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، فَقَدْ عَلَّمَهُ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أَبَا مَحْذُورَةَ بَعْدَ ذَلِكَ وَأَمَرَهُ أَنْ يَجْعَلَهُ فِي الْأَذَانِ لِلصُّبْحِ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مَعْبُدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا رُوحُ بْنُ عِبَادَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا بَنُ جَرِيحٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي عُثْمَانُ بْنُ السَّائِبِ عَنْ أُمِّ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي مَحْذُورَةَ عَنْ أَبِي مَحْذُورَةَ أَنَّ النَّبِيَّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) عَلَّمَهُ فِي الْأَذَانِ الْأَوَّلِ مِنَ الصُّبْحِ الصَّلَاةَ خَيْرَ مِنَ النَّوْمِ الصَّلَاةَ خَيْرَ مِنَ النَّوْمِ<sup>(١)</sup>.

وفيه: «... قَالَ سَمِعْتُ أَبَا مَحْذُورَةَ قَالَ: كُنْتُ غَلَامًا صَبِيًّا فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) قُلِ الصَّلَاةَ خَيْرَ مِنَ النَّوْمِ الصَّلَاةَ خَيْرَ مِنَ النَّوْمِ، قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ: فَلَمَّا عَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) ذَلِكَ أَبَا مَحْذُورَةَ كَانَ ذَلِكَ زِيَادَةً عَلَيَّ مَا فِي حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ وَوَجِبَ اسْتِعْمَالُهَا وَقَدْ اسْتَعْمَلَ ذَلِكَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) مِنْ بَعْدِهِ»<sup>(٢)</sup>.

وقال: «حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ شَيْبَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَجَلَانَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ بَنِ عُمَرَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا) قَالَ: ثُمَّ كَانَ فِي الْأَذَانِ الْأَوَّلِ بَعْدَ الْفَلَاحِ الصَّلَاةَ خَيْرَ مِنَ النَّوْمِ»<sup>(٣)</sup>.

وقال: «عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَنَسٍ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) قَالَ: ثُمَّ كَانَ التَّثْوِيبُ فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، قَالَ الصَّلَاةَ خَيْرَ مِنَ النَّوْمِ مَرَّتَيْنِ، فَهَذَا ابْنُ عُمَرَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا) وَأَنَسٌ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) يَخْبِرُ أَنَّ

(١) شرح معاني الآثار، أحمد بن محمد بن سلمة: ج ١ ص ١٣٦.

(٢) شرح معاني الآثار، أحمد بن محمد بن سلمة: ج ١ ص ١٣٧.

(٣) شرح معاني الآثار، أحمد بن محمد بن سلمة: ج ١ ص ١٣٧.

ذلك مما كان المؤذن يؤذن به في أذان الصبح، فثبت بذلك ما ذكرنا وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى<sup>(١)</sup>.  
أقول: إذا كان ذلك ثابتاً في الأذان على عهد رسول الله ﷺ، فما معنى قول عمر اجعلها؟!

### تنصيب الطلقاء والمشبوهين على رؤوس المهاجرين والأنصار

مما أقدم عليه عمر باعتباره مستشار أبي بكر أنه عين أعداء الإسلام في مناصب حساسة، استمالة لهم وضماناً لوقوفهم إلى جانب الحكومة الجديدة، وعلى رأس هؤلاء يزيد بن أبي سفيان، الطليق بن الطليق، ومعلوم أن الطلقاء إنما أسلموا حقناً لدمائهم، ولو وجدوا أعواناً لإعادة الكرة لما ترددوا طرفة عين، ولكن جاء نصر الله وهم كارهون، فلا يملكون إلا الضرب من الداخل، وقد تبينت آثار ذلك الضرب فيما بعد.

لقد كان تعيين عمر أمراء الأجناد والولاة مبنياً على استراتيجية إشراك قريش في الحكم، ووصولها إلى الخلافة بالتناوب، ولهذا لم يرشح أحد أولاده أو أولاد أبي بكر للخلافة. ولأمر ما كان يقول: لو كان سالم مولى أبي حذيفة حياً لاستخلفته، مع أن سالم لم يكن رأساً في العلم ولا في الجهاد، وسيبقى هذا الأمر لغزاً محيراً طالما بقيت للصحابة حصانة! فعمر سمع رسول الله يقول: من أم قوماً وهو يعلم أن فيهم من هو خير منه فقد خان الله ورسوله! أضف إلى ذلك أن سالمًا من الموالي، وعمر إنما خصم الأنصار حينما احتج عليهم بأن الخلافة في قريش.

(١) شرح معاني الآثار، أحمد بن محمد بن سلمة: ج ١ ص ١٣٧.

وولّى عبد الله بن أبي سرح المرتدّ الذي أهدر النبي ﷺ دمه على مصر، فكان منه ما كان.

وولّى معاوية بن أبي سفيان على الشّام بعد هلاك أخيه يزيد، ففعل في الإسلام ما فعل!!

وولّى التّيميّ قنقذاً الذي لم يكن يملك أدنى مؤهل. لكن إذا علّم أنّ قنقذاً من الذين هجموا على بيت فاطمة ﷺ وفي روايات أنّه هو الذي ضربها بالسّوط، إذا علّم ذلك يزول العجب.

قال - ابن الاثير في ترجمة المحرز بن حارثة:

«(المحرز) بن حارثة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف استخلفه عتاب بن أسيد على مكّة في سفرة سافرها ثم ولاه عمر بن الخطّاب مكّة في أوّل ولايته ثمّ عزله وولّى قنقذ بن عمير التّيميّ وقتل المحرز بن حارثة يوم الجمل ويعد في المكيّين»<sup>(١)</sup>.

وقال ابن حجر:

«واخرج هذه القصة الطبراني من وجه آخر وقال: إنّهُ كان في صورة قنقذ مات في خلافة عمر فصلّى عليه ونزل في قبره وعاش خمساً وستين سنة، قاله بن أبي حاتم وابن حبان وغيرهما»<sup>(٢)</sup>.

وقال أيضاً في الإصابة:

«قنقذ بن عمير بن جدعان التّيميّ والد المهاجر، له صحبة قاله أبو عمر

(١) أسد الغابة، ابن الاثير: ج ٤ ص ٣٠٦.

(٢) الإصابة، ابن حجر: ج ٥ ص ٣١٩.

قال: وولاه عمر مكة ثم صرفه واستعمل نافع بن عبد الحارث<sup>(١)</sup>.  
 وولى عمر المغيرة بن شعبة على رؤوس المهاجرين والأنصار بعد ما  
 شهد عليه بالزنا.  
 ولأن المغيرة لعب دوراً كبيراً في الفتن التي وقعت بين المسلمين في ما  
 بعد فإن تتبّع أحواله يستدعي فصلاً مستقلاً يأتي لاحقاً.

(١) الإصابة - ابن حجر: ج ٥ ص ٣٤٦، ح ٧١٥١.



# الفصل الخامس

عمر بن الخطاب





## عمر بن الخطاب

ثبت أن أشد الناس معارضة للنبي ﷺ في حياته وبعد وفاته كان عمر ابن الخطاب. وعليه، فإنه يجدر أن يُسلط الضوء على شخصيته، لمعرفة دوافع الاعتراض والمخالفة، خصوصاً أنه في ما بعد - أي بعد وفاة النبي ﷺ - سمح لنفسه بتغيير كثير من الأمور الشرعية التي أقرها رسول الله ﷺ ولم يقدم على ذلك دليلاً تركن إليه النفوس، اللهم إلا كونه في موقع السلطة، ولو جاز لكل من وصل إلى سدة الحكم أن يتصرف في التشريع كما شاء، لانحرف الإسلام عما جاء به النبي ﷺ انحرافاً تاماً. وليس لدينا ما يمكننا من التعرف على شخصيته إلا ما ذكر في كتب الحديث والتاريخ، مما يروى عن معاصريه من المهاجرين والأنصار.

أقوال في عمر:

قال ابن أبي الحديد:

«وكان في أخلاق عمر وألفاظه جفاء وعنجهية ظاهرة»<sup>(١)</sup>.

ونقل عن الدميري ما يلي: «ثم قال [عمر]: إن الناس هابوا شدتي وخافوا غلظتي وقالوا قد كان عمر يشتد علينا ورسول الله بين أظهرنا، ثم اشتد علينا وأبو بكر والينا دونه، فكيف الآن وقد صارت الأمور إليه؟ ولعمري من قال ذلك فقد صدق»<sup>(٢)</sup>.

وفي صحيح البخاري:

قال عمر: «ثم خرجت حتى دخلت على أم سلمة لقرابتي منها، فكلمتها،

(١) شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد: ج ١ ص ١٨٣.

(٢) حياة الحيوان الكبرى - الدميري: ج ١ ص ٥٠، خلافة عمر.



فقالت أم سلمة: عجباً لك يا ابن الخطاب دخلت في كل شيء حتى تبتغي أن تدخل بين رسول الله وأزواجه فأخذتني والله أخذاً كسررتني عن بعض ما كنت أجده<sup>(١)</sup>!!

وفي شرح نهج البلاغة:

«روي عن عامر الشعبي أنه قال: ما قُتل عمر حتى ملته قريش واستطالت خلافته»<sup>(٢)</sup>.

وفيه أيضاً:

«وقال طلحة بن عبيد الله لأبي بكر في مرضه الذي مات فيه: يا خليفة رسول الله إنا كنا لا نحتمل شراسته وأنت حي تأخذ على يديه، فكيف يكون حالنا معه وأنت ميت»<sup>(٣)</sup>.

وقال ابن أبي الحديد:

«كان عمر سريعاً إلى المساءة كثير الجبه والشتم والسب»<sup>(٤)</sup>.

وعلى العموم فإن الغلظة واضحة مشهود بها لا يكاد يختلف في ذلك اثنان. وهي ليست من الأخلاق المقبولة في الإسلام، وقد قال الله تعالى لنبِيِّهِ ﷺ ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾. فالغلظة تقابل الرحمة، والنفوس بفطرتها ميالة إلى صاحب الرحمة نافرة من الغليظة؛ وإنما تُحمد الغلظة إذا كانت على الكفار ﴿يَا أَيُّهَا

(١) صحيح البخاري: ج ٦ ص ٦٩؛ صحيح مسلم: ص ١٩٠.

(٢) شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد: ج ١ ص ٥٨.

(٣) شرح نهج البلاغة: ج ٦ ص ٣٤٣.

(٤) شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد: ج ٢٠ ص ٢١.

النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ... ﴿١﴾

غلظة عمر قبل الإسلام:

قال محمد بن سعد:

«... فقالا ما عدا حديثنا تحدثناه بيننا قال: فلعلكما قد صبوتما، قال: فقال له ختنه: أرايت يا عمر إن كان الحق في غير دينك، قال: فوثب عمر على ختنه فوطئه وطأ شديداً فجاءت أخته فدفعته عن زوجها فنفحها بيده نفحة فدمي وجهها فقالت وهي غضبي، يا عُمر إن كان الحق في غير دينك أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله، فلمّا يشس عمر قال: أعطوني هذا الكتاب الذي عندكم فأقرأه، قال: وكان عمر يقرأ الكتب فقالت أخته إنك رجس ولا يمسه إلا المطهرون فقم فاغسل!!»<sup>(٢)</sup>.

شهادة صحابة في حق عمر:

روى ابن الأثير في الكامل والطبري في تاريخه ما يلي: «خطب [عمر] أم أبان بنت عتبة بن ربيعة فكرهته وقالت يُغلق بابي ويمنع خيريه، يدخل عابساً ويخرج عابساً»<sup>(٣)</sup>.

أقول "يغلق بابي ويمنع خيريه" كناية عن قلة الضيوف وقبض اليد بخلًا. و"يدخل عابساً ويخرج عابساً" يُستفاد منها الخشونة وسرعة الغضب. وفي أسد الغابة «أن عمر بن الخطاب خطب إلى قوم من قريش

(١) التوبة: ٧٣.

(٢) الطبقات الكبرى، محمد بن سعد: ج ٣ ص ٢٦٨.

(٣) الكامل في التاريخ، ابن الأثير: ج ٣ ص ٥٥؛ والطبري في تاريخ الطبري: ج ٣ ص ٢٧٠.

بالمدينة فردّوه وخطب إليهم المغيرة بن شعبه فزوجه<sup>(١)</sup>.

### وفي تاريخ الطبري:

«حدثني يونس قال: أخبرنا ابن وهب، قال: أخبرنا يونس بن يزيد عن ابن شهاب، قال: حدثني سعيد بن المسيّب، قال: لما توفي أبو بكر (رحمه الله) أقامت عليه عائشة النّوح، فأقبل عمر بن الخطّاب حتى قام ببابها، فنهاه عن البكاء على أبي بكر، فأبين أن يتّهمين، فقال عمر لهشام بن الوليد، ادخل فأخرج إليّ ابنة أبي قحافة أخت أبى بكر، فقالت عائشة لهشام حين سمعت ذلك من عمر: إنّي أحرّج عليك بيتي، فقال عمر لهشام: ادخل فقد أذنت لك، فدخل هشام فأخرج أم فروة أخت أبي بكر إلى عمر، فعلاها بالدرة فضربها ضربات ففرّق النّوح حين سمعوا ذلك»<sup>(٢)</sup>.

يبدو أنّ الخليفة مولع بالهجوم على أهل الحداد، الذين فقدوا أعزّاءهم وتيقّنوا أنّهم لن يروهم قبل يوم القيامة إلا في عالم الرّؤيا، فكما هجم على بيت فاطمة (عليها السلام) هجم على بيت عائشة زوج النبي (صلى الله عليه وآله) التي هي في نفس الوقت بمنزلة أمّه باعتبارها أمّ المؤمنين، وزوجة رسول الله (صلى الله عليه وآله) وابنة صديقه وحليفه الأول، فلم يرعَ لا هذه ولا تلك ولا الأخرى، وهجم على بيت عائشة الذي هو أحد بيوت النبي (صلى الله عليه وآله) بلا إشكال، فإذا كان القرآن الكريم قد نهى عن دخول بيوت النبي (صلى الله عليه وآله) من دون إذن منه فكيف بالهجوم عليه؟ ثمّ هو يقول للرّجل: ادخل فقد أذنت لك، فمتى أعطاه النبي (صلى الله عليه وآله) وكالة كي يأذن بذلك. على أقلّ تقدير تبقى المسألة محلّ تأمل.

(١) أسد الغابة، ابن الأثير: ج ٤ ص ٦٥.

(٢) تاريخ الطبري: ج ٢ ص ٦١٤.

قال الطبري:

«وقال علي بن محمد عن الذين سميت قال بعضهم: جعل أبوبكر عمر قاضياً في خلافته، فمكث سنة لم يخاصم إليه أحد، قال وقالوا كان يكتب له زيد بن ثابت»<sup>(١)</sup>.

إِذَا وَإِنَّمَا: إِمَّا أَنَّ النَّاسَ عَاشُوا مَلَائِكَةً عَلَى الْأَرْضِ يَمْشُونَ سَنَةً كَامِلَةً، ثُمَّ عَادَتْ إِلَيْهِمُ الشَّيْطَانَةُ أَوْ عَادُوا إِلَيْهَا. وَإِمَّا أَنَّ النَّاسَ يَنْسَوْنَ مِنْ حَقُوقِهِمْ بَعْدَ أَنْ رَأَوْا حُكْمَ الرَّجُلَيْنِ بِخُصُوصِ فَاطِمَةَ وَعَلِيٍّ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ.  
فَإِنَّ الَّذِي يَكْذِبُ مَطْهَرَيْنِ بِنَصِّ الْكِتَابِ وَيَرُدُّ شَهَادَتَهُمَا، قَدْ رَدَّ شَهَادَةَ الْحَقِّ لِهَمَا بِالطَّهَارَةِ.

نماذج من اعتراضات عمر:

وليست الغاية من ذكر مخالفات عمر للنبي ﷺ بقصد انتقاص الرجل والخطأ من منزلته، وإنما الغاية التنبيه إلى حكم شرعي ثابت في أعناق كل المسلمين، أينما كانوا وكيفما كانوا. وهذا الحكم هو أهم شيء في الإسلام؛ إذ عليه تترتب كل الآثار ويتوقف قبول الأعمال ورفضها، وهذا الحكم الشرعي هو طاعة النبي ﷺ في المنشط والمكروه.

وإذا كان موسى عليه السلام يسأل هارون النبي عليه السلام (أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي) مع أن هارون نبي ممدوح في القرآن الكريم على لسان موسى عليه السلام، فمن ليس بنبي أولى أن تكون طاعته للنبي ﷺ من دون قيد أو شرط؛ ومخالفة النبي ﷺ والرد عليه إن دلاً على شيء فإنما يدلان على الشك في أمره،

(١) تاريخ الطبري: ج ٢ ص ٦١٧.

وأمر الاعتقاد يقينية لا تقبل الشك، ولذلك نفى القرآن الكريم الإيمان عن الذين يجدون في أنفسهم حرجاً مما قضى رسول الله ﷺ كما هو واضح في سورة النساء ﴿فَلَا وَرَيْكَ لَا يَوْمُنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾<sup>(١)</sup>.

ومنها الحديث الوارد في صحيح البخاري<sup>(٢)</sup> ومضمونه «أنه لما أراد النبي ﷺ الصلاة على جنازة عبد الله بن أبي قال له عمر: أتصلي عليه وقد قال كذا وكذا؟ أليس قد نهاك الله أن تصلي على المنافقين؟ ويدل مضمون الحديث على أن النهي عن الصلاة على المنافقين الذي ورد في ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَّ﴾ نزل بعد هذه القصة التي دارت بين النبي ﷺ وعمر، وقد أثبتوا في الحديث أن الآية ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَّ أَبَدًا﴾ نزلت بعد هذه الواقعة... فإذا كان ذلك كذلك، فمن أين أطلع عمر على النهي؟ كيف علم عمر أن الله تعالى نهى نبيه ﷺ والآية المشتملة على النهي لم تنزل بعد؟ ومن أين أتى عمر بهذا النهي؟ ومثل هذا النهي حكم شرعي، وإنما تنزل الأحكام على صاحب الشريعة، فكيف علم عمر بذلك قبل رسول الله ﷺ؟!

والذين ذهبوا إلى الاستدلال بقوله تعالى ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ...﴾ يعلمون أنه لا يليق بمن هو رحمة للعالمين إلا أن يكون بالمستوى اللائق لذلك، وهو إنما يتألف الآخرين بسلوكه تلك الطريقة مع عبد الله بن أبي بن السلول.

(١) النساء: ٦٥.

(٢) صحيح البخاري: ج ٧ ص ٣٦.

ولم يترك عمر مخالفته للنبي بعد وفاته ﷺ فهذا القوشجي الحنفي يذكر في شرح التجريد في مبحث الإمامة ما نصّه:

«أن عمر قال وهو على المنبر: أيها الناس ثلاث كنّ على عهد رسول الله (صلى الله عليه وسلّم) وأنا أنهي عنهنّ وأحرّمهنّ وأعاقب عليهنّ: متعة النساء. ومتعة الحجّ. وحْي على خير العمل. ثمّ راح القوشجي يبرّر فعل عمر ويلتمس له العذر إذ يعتبره مجتهداً فقال: إن ذلك ليس مما يوجب قدحاً فيه، فإنّ مخالفة المجتهد لغيره في المسائل الاجتهادية ليس ببدع»<sup>(١)</sup>.

يقول القوشجي (مخالفة المجتهد لغيره)! وإذن فرسول الله وعمر مثلان!!! وروى البخاري في صحيحه مايلي:

«عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال لما اشتدّ بالنبيّ (صلى الله عليه وسلّم) وجعه قال اتوني بكتاب اكتب لكم كتابا لا تضلّوا بعده قال عمر إنّ النبيّ (صلى الله عليه وسلّم) غلبه الوجع وعندنا كتاب الله حسبنا فاختلفوا وكثر اللّغط قال قوموا عني ولا ينبغي عندي التنازع فخرج ابن عباس يقول إنّ الرّزية كلّ الرّزية ما حال بين رسول الله (صلى الله عليه وسلّم) وبين كتابه»<sup>(٢)</sup>.

وفي رواية بكى ابن عباس حتّى خضب دمه الحصباء فقال: اشتدّ برسول الله وجعه فقال: اتوني بكتاب اكتب لكم كتابا لن تضلّوا بعده أبدا. فتنازعوا ولا ينبغي عند نبيّ تنازع فقالوا هجر رسول الله<sup>(٣)</sup>.

(١) شرح التجريد، القوشجي: ص ٤٨٤.

(٢) صحيح البخاري، البخاري: ج ١ ص ٣٧.

(٣) صحيح البخاري: ج ٤ ص ٣١؛ ورواه مسلم أيضا في كتاب الوصية - باب ترك الوصية.

## في ضوء الحديث:

إن هذا الحديث جدير أن يناقش من عدة جوانب، خصوصاً كونه يشير إلى أمور طالما عُمِّ عليها، وكون الحديث في صحيح البخاري يقطع الطريق على من ألفوا نفي الحقائق بإشارة يد.

وأول ما يثير الشك في المسألة أنهم لم يذكروا من كان في البيت على وجه التحديد، وإنما قالوا رجال فيهم عمر، فهل كان هؤلاء الرجال أجنب بحيث لا يتسنى معرفتهم بأسمائهم أم أنهم من عليّة القوم وعُتِم على أسمائهم عمداً لتمرير المؤامرة؟ لقد نهى القرآن الكريم عن دخول بيوت النبي من دون إذنه، فإن يكن قد أذن لهم فما وجه إخفاء أسمائهم، وإن تكن الأخرى فما وجه وجودهم في بيته؟ على أن رسول الله في بيته، والإنسان - بما يقتضيه الوجدان في كل الشرائع والملل وحتى المجتمعات التي لا يحكمها دين - مسلط في بيته، وله مطلق التصرف وليس لأحد أن يعترض عليه. وقد عظم الإسلام حرمة كون الرجل في بيته حتى إنهم ليروون أنه لا يؤمّ الرجل في بيته من دون إذن منه. فكان الواجب ألا يعترض على رسول الله؛ لأنه في بيته، فيؤتى له بما طلب، ثم ينظر بعد ذلك فيه، وهذا على رأي من يجيز الخطأ على النبي ﷺ وإذا فتواجد الجماعة في بيت النبي ﷺ إن كان بإذن منه فإنه يجب احترامه واحترام كل ما يصدر منه، وإن كان من دون إذن منه فإنه هتك لحرمة النبي ﷺ، وفي كلتا الحالتين يبقى الجماعة مخطئين.

حتى مع فرض غفلة كثير من الحاضرين في بيت النبي عن ذلك، فإنه لا يعقل غفلة عمر؛ لأن قرآناً نزل في حقّه بسبب ذلك، كما روى غير واحد

من المفسرين بخصوص سورة الحُجُرَات، وذلك عند تفسير قوله تعالى ﴿لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ فقد نهاه القرآن الكريم وصاحبه أن يعودا إلى ذلك السلوك بين يدي الله ورسوله، لكنهما عادا!!

ولقد استفزع كثير من علماء الجمهور العبارة التي وردت على لسان عُمر فراحوا يتمحلون لها التأويلات حفاظاً على مكانة الشيخين، وعلى حساب الإسلام ولذلك قال ابن أبي الحديد ما قال بخصوص صاحب الكلمة فكان قوله مما ينطبق عليه المثل القائل "رب عذر أقبح من ذنب".

على أن المسألة لم تمر بتلك البساطة، فإن نساء النبي قلن من وراء الحجاب: «انتوا رسول الله بحاجته، فقال عمر: فقلت اسكتن فإنكن صواحبه إذا مرض عصرتن أعينكن وإذا صح أخذتن بعنقه، فقال رسول الله هُنَّ خير منكم»<sup>(١)</sup> ثم قال: قوموا عني لا ينبغي عندي التنازع. فالنبي ﷺ لم يقر عمر على رأيه ولم يوافق على ما ذهب إليه في موقفه منهن، بل جبهه بأنهن خير منه وممن كان معه، وهذا إضافة إلى تخطئته فإنه ينسف مسألة تفضيله على غيره من الصحابة من الأساس؛ لأن رسول الله ﷺ قال بصريح العبارة هُنَّ خير منكم. يعني المتنازعين، وليس منهم علي عليه السلام، فإنه لم يذكر عنه أنه نازع بمحضر رسول الله ﷺ وإن كان عليه السلام في غنى عن التخصيص بموجب حديث المنزلة وأية التطهير، ولا يقاس بآل محمد ﷺ من هذه الأمة أحد.

ثم بأي حق يرفع صوته بتلك الطريقة للرد على زوجات النبي ﷺ في بيته! وهذا لا يتلاءم لا مع الآداب الإسلامية ولا مع التقاليد العربية، من هذا

(١) الطبقات الكبرى: ج ٢ ص ٢٤٤؛ وكنز العمال: ج ٧ ص ٢٤٣.



الذي يرضى أن يتتهرَّ شخصٌ زوجته أو أزواجه بمحضرة؟ ولعلَّ قائلًا يقول إنَّه انتهر من بينهنَّ ابنته حفصة، وهذا أيضا غير قابل للتَّوجيه، يرفضه العقل والوجدان، إضافة إلى أسلوب الكلام عند العرب، فإنَّه قال: اسكتن ولم يقل اسكتي يا حفصة. وحتى مع فرض كون كلامه موجَّهاً إلى ابنته حفصة، فإنَّه في غير محلِّه. وهكذا فقد ارتكب الصَّحابة كلَّ ما نهاهم عنه المولى سبحانه وتعالى في مجلس واحد؛ فقد خالفوا أمر النبي ﷺ في إنفاذ جيش أسامة، ودخلوا بيته بدون إذنه يتعلَّلون بأمور واهية ورفعوا أصواتهم بحضرته، وردَّوا عليه بما لا يليق، واتَّهموه بأمر خطير إذ قالوا هجر، ورفعوا الصَّوت في ردِّهم على نساائه بحضرته، وتنازعوا وأكثروا اللَّغَط حتَّى تأذَّى من ذلك فقال قوموا عني!! لقد ودَّعوه مصرين على مخالفته...

### جاء في تاريخ مدينة دمشق ما يلي:

«... الحسن بن عنبسة، أخبرنا هاشم بن البريد، عن زكريا بن أبي زائدة، عن ابن إسحاق، عن البراء بن عازب، قال قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): ألا إنَّ أوليائي منكم المتَّقون، ثمَّ قال: ودَّدت أني لقيت إخواني، قال فقال أبو بكر: يا رسول الله ألسنا إخوانك، قال يا أبا بكر: أنتم أصحابي، وإخواني قوم يجيئون من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني، قال ثمَّ قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): يا أبا بكر ألا تحبُّ قوماً بلغهم أنَّك تحبُّني فأحبُّوك بحبِّك إتياني فأحبُّهم أحبَّهم الله»<sup>(١)</sup>.

(١) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساکر، ج ٣٠ ص ١٣٩.

والمتمعن في هذا الكلام يستشف منه أن الذين يؤمنون به ﷺ ولم يروه أعظم إيماناً؛ لأنهم مؤمنون بالغيب فعلاً، لم يحتاجوا إلى معجزات وبيان ولم يردوا عليه ولا سمحوا لأنفسهم بفتح أبواب التأويل استجابة لدواعي النفس الأمارة. آمنوا بأنه نبي مرسل من الله تعالى، وأنه يوحى إليه بما لا يأتيه الباطل، لا من بين يديه ولا من خلفه، فهم لا يراجعونه في شيء ولا يجدون في أنفسهم حرجاً مما قضى، بل هواهم تبع لما جاء به متى ثبت أنه جاء به. وقد ثبت أنه ﷺ قال: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به»<sup>(١)</sup>. فهم من هذا الجانب مطمئنون. أما الذين يحنون إلى الجاهلية ويراجعونه في كل ما يعارضها ويلغي رسومها وآثارها، حتى إذا ما غاب شخصه الكريم، أحيوا سيرتها ونشروا دارسها، واستعانوا بالدجالين والكذابين لإرساء أسس زعامة قرشية عصبية، وأذوه في أهل بيته ومقربيه، هؤلاء لا يمكن عدّهم من المستنئين بهداه والمقتدين به والعاملين بسنته.

ماذا خسرت الإنسانية بمنع رسول الله ﷺ من كتابة الكتاب:

إن نظرة كثير من المسلمين إلى الإسلام لا تزال ضيقة سقيمة؛ لأنهم غافلون عن أهم مميزات الرسالة المحمدية الخالدة، وذلك أن فيهم من ينظر إلى الإسلام وكأنه مسألة عربية، كما اعتقدت قريش أيضاً أنها القيمة عليه. والحقيقة أن القرآن الكريم ركّز على مسألة عالمية الرسالة بعبارات لا تقبل الجدل: «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ»<sup>(٢)</sup>، «قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ

(١) تفسير القرطبي، القرطبي: ج ١٦ ص ١٦٧.

(٢) سبأ: ٢٨.

اللَّهُ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا»<sup>(١)</sup>، «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ»<sup>(٢)</sup>، بل إن القرآن الكريم يصريح بمشمولية الجن: «وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمْعُونَ الْقُرْآنَ»<sup>(٣)</sup>، «قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا • يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ...»<sup>(٤)</sup> وإذا كانت دعوة الإسلام موجهة إلى البشرية بأسرها فإنه يعلم بالضرورة أن يكون لكل إنسان منها حظاً إلا من تولى وكفر. وعمر لم يكن يحمل تخويلاً من البشرية للتحدث باسمها، لا باسم من كان في المدينة يومها ولا باسم من يأتي بعده، بل إن حصته من الرسالة دون نسبة حبة رمل إلى الربع الخالي. فالبشرية منذ ذلك اليوم إلى الآن آلاف الملايين تتبعها آلاف الملايين، أكثرهم لم يسمعوا بما جرى في بيت النبي ﷺ ولا بما جرى في السقيفة ولم يكن عمر يحمل وكالة تخول له أن يتكلم باسم شخص واحد فكيف بأمة؟ ولا يستطيع من عنده ذرة من الإنصاف أن يثبت شرعية تصرف عمر في بيت النبي ﷺ ولو استعان بمن في الأرض جميعاً.

قال عمر معترضاً على النبي: حسبنا كتاب الله!!! فما ذا كان يقصد بـ «نا»؟ أترأه يقصد بذلك المهاجرين؟ أم الأنصار؟ أم أهل الحجاز؟ وهل كان الكلام موجهاً إليه وحده؟

إن رسول الله ﷺ قال إيتوني ولم يقل إيتني يا عمر. ولأن حضور عمر في بيته ﷺ في غير محله، باعتباره متخلفاً عن جيش أسامة، فإن الكلام لا

(١) الأعراف: ١٥٨.

(٢) الأنبياء: ١٠٧.

(٣) الاحقاف: ٢٩.

(٤) الجن: ١ - ٢.

ينصرف إليه عند المنصفين، فتدخله في المسألة والقاؤه تلك العبارة التي فرقت المسلمين فضولاً لا داعي له. ثم ما معنى قوله حسبنا كتاب الله؟ هل يعني ذلك أن النبي ﷺ كان يريد كتابة شيء يخالف كتاب الله تعالى!! أم تراه أعلم بكتاب الله ممن أنزل عليه؟

أم تراه يقصد أن القرآن وحده من دون سنة كفيلاً ببيان كل شيء؟ أم تراه يعني إلغاء دور السنة في التشريع؟! كيف القرآن فيه مُجْمَل ومبِين ومطلق ومُقَيَّد ومُحْكَم ومُشَابِه وعَامٌّ وخاصٌّ وناسخ ومنسوخ، وليس كل أفراد الأمة يقدر على فهم ذلك واستيعابه؟! بل إنه هو نفسه [عمر] توقف في كثير منه وهو العربي القرشي الفصيح!

إن الذي يثير العجب أكثر من ذلك في القضية هو موقف بعض من كان في بيت رسول الله ﷺ، منهم من يقول ما قال رسول الله ﷺ، ومنهم من يقول ما قال عمر!! أيسوغ لنا بعد هذا أن نقول إنهم كانوا على وعي تام وفهم حقيقي للإسلام؟ أيكون من يساوي بين رسول الله ﷺ وبين رجل من عوام المسلمين يمتلك تصوراً صحيحاً للإسلام وفهماً صحيحاً لمقاصده؟ وأصرّ على التعبير بـ "رجل من عوام المسلمين" لأن عمر لم يكن يومها إلا رجلاً من عوام المسلمين، وإنما صنع الكرسي رمزاً فيما بعد.

أما كلام رسول الله ﷺ فيستند إلى الوحي وشواهد كثيرة:

﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا...﴾

﴿وَمَا يَنْطِقْ عَنِ الْهَوَىٰ \* إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ...﴾

﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا...﴾

﴿لَيْسَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ...﴾

هذا بعض ما يستند إليه كلام رسول الله ﷺ فالإمام يستند عمر في اعتراضه؟

ثم أليس في قوله حسبنا كتاب الله إلغاء صريح لدور السنة النبوية؟ فماذا يقول أنصار السنة النبوية في هذا الخصوص؟ هل يقبلون ذلك؟

والذي تحار له أفهام الألباء هو تصرف عمر بن الخطاب مع كتاب أبي بكر، فإنه كان على خلاف سلوكه مع رسول الله ﷺ بما لا يقبل التوجيه أو التأويل.

قال الطبري: «حدثني عثمان بن يحيى عن عثمان القرقساني، قال: حدثنا سفيان بن عيينة عن إسماعيل عن قيس، قال: رأيت عمر بن الخطاب وهو يجلس والناس معه ويده جريدة، وهو يقول: أيتها الناس اسمعوا وأطيعوا قول خليفة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إنه يقول إنني لم ألكم نصحاً قال ومعه مولى لأبي بكر يقال له شديد معه الصحيفة التي فيها استخلاف عمر»<sup>(١)</sup>.

حينما يتضمن الكتاب استخلاف عمر يصبح ذا أهمية ويؤكد عمر على قول الخليفة «إنه يقول: إنني لم ألكم نصحاً!!! فهل كان رسول الله ﷺ يألوهم نصحاً وهو الذي يقول عنه الله سبحانه وتعالى: ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾»

أما من الناحية العملية فقد أصبح أبو بكر في نظر من حضر أرحم من رسول الله ﷺ وأحرص على مصلحة الأمة منه. ولذلك لا يُتهم في

اختياره، ويصبح من شك في ذلك فقد افترى على الله إثمًا مبیناً. ولكن هناك صحابة تذرّوا من هذا الاختيار، ومنهم طلحة الذي قال له بصريح العبارة وكَيْت علينا فظًّا غليظا. وأبو بكر من الملازمين لرسول الله ﷺ، فلا يخفى عليه مُراد النبي ﷺ.

حين أعلن «أَنْ من وكلي رجلاً شيئاً من أمور المسلمين وهو يعلم أَنْ فيهم من هو خير منه فقد خانهم»<sup>(١)</sup> وأيضاً قوله ﷺ: «إذا أمّ الرجل القوم وفيهم من هو خير منه لم يزالوا في سفال»<sup>(٢)</sup>. وقد فعلهما جميعاً، ويقول مع ذلك كما ذكر الطبراني والزمخشري وابن أبي الحديد والمتقي الهندي كلهم ذكروا أن أبا بكر قال:

«إني وليت أمركم خيركم في نفسي فكلّكم ورم أنفه من ذلك يريد أن يكون الأمر له دونه ورأيتم الدّنيا قد أقبلت ولما تقبل وهى مقبلة حتى تتخذوا ستور الحرير ونضائد الدّيباج...»<sup>(٣)</sup>.

قال ابن قتيبة الدينوري:

«... قال: فخرجوا من عنده، ثم أرسل إلي عمر فقال: يا عمر، أحبك محبّ وأبغضك مبغض، وقديما يُحبّ الشرّ، ويُبغض الخير. فقال عمر: لا حاجة لي بها!! فقال أبو بكر: لكن بها إليك حاجة، والله ما حبتك بها،

(١) راجع المعجم الكبير، الطبراني: ج ١١ ص ٩٤٠؛ وراجع السنن الكبرى، البيهقي: ج ١٠ ص ١١٨.

(٢) كشاف القناع، البهوتي: ج ١ ص ٥٥٠؛ المغني، عبد الله بن قدامة: ج ٢ ص ٢٠، [وقال] ذكره الإمام أحمد في رسالته.

(٣) المعجم الكبير، الطبراني: ج ١ ص ٦٢؛ الفائق في غريب الحديث، الزمخشري: ج ١ ص ٨٩ شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد: ج ٣ ص ٤٦ و ج ٢٠ ص ٢٤؛ كنز العمال، المتقي الهندي: ج ١٢ ص ٥٣٣.

ولكن حبوتك بك. ثم قال: خذ هذا الكتاب وأخرج به إلى الناس [!!]، واخبرهم أنه عهدي، وسلهم عن سمعهم وطاعتهم. فخرج عمر بالكتاب وأعلمهم، فقالوا: سمعاً وطاعة، فقال له رجل: ما في الكتاب يا أبا حفص؟ قال: لا أدري، ولكنني أول من سمع وأطاع. قال: لكنني والله أدري ما فيه: أمرته عام أول، وأمرك العام<sup>(١)</sup>.

لماذا لم يقل عمر لأبي بكر بخصوص الكتاب: إنك تهجر يا أبا بكر، إنه غلب عليك الوجع؟! وقد ثبت أنه غلب عليه الوجع فعلاً وأغمي عليه فكتب عثمان من تلقاء نفسه وصية لعمر، ثم لمّا أفاق أبو بكر أمضى ذلك<sup>(٢)</sup>، فأين عثمان من الأمانة؟ ألم يعلم عثمان بأن الله يرى؟ وكتب على لسان الرجل ما لم يقله. ولنفرض أن أبا بكر مات في إغماءه تلك، ألا يكون عثمان قد اقترف خيانة في حق الأمة بأسرها؟ لكن المهم هو أن لا تصل الخلافة إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، والباقي سهل.

هل صحيح أن عمر لم يكن يدري ما في الكتاب؟ وأعجب من ذلك قوله: لكنني أول من سمع وأطاع! أفلا قال نفس الشيء بخصوص كتاب رسول الله ﷺ؟

ويقول عمر لا حاجة لي بها، وهو الذي لأجلها أراد إحراق بيت كان جبريل يستأذن لدخوله!

لا حاجة له بها وهو الذي أراد قتل أمير المؤمنين عليه السلام إن لم يبايع! الذين كتبوا حول السقيفة من المؤرخين وصفوا حال عمر يومها، ومن

(١) الإمامة والسياسة، ابن قتيبة الدينوري: ج ١ ص ٢٥.

(٢) ذكر ذلك الطبري في تاريخه: ج ٢ ص ٦١٨-٦١٩.

أنصف لم ينكر أنه كان في حالة هيجان ليس له نظير.

هكذا إذاً أصبح يجوز لأبي بكر ما لا يجوز لرسول الله ﷺ، على أي أساس؟ وبأي دليل؟ ذلك ما سوف يتضح يوم تبلى السرائر ولا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً. يومها تتلاشى المعاذير والسفسطة ويود أقوام لو تسوى بهم الأرض ولا يكتُمون الله حديثاً.

ثم من هو هذا الرجل الذي تجرأ وسأله وما هابه ولا خاف منه، وعلق بتلك الكلمة وأعظم بها كلمة؟

هل يمكن أن يكون رجلاً بسيطاً من عوام الناس؟ إنهم دائماً يقولون «رجل» إنهم يستترون دائماً بهذه العبارة معتمين ليتفادوا ذكر الاسم، ولأمر ما يفعلون ذلك. وهذه مسألة جديرة بالبحث والتحقق!

على كل حال هذه شهادة صحابي، وشهادة الصحابي لا تُرد، وهي تتضمن تهمة صريحة للشيخين بالتلاعب بمسألة الخلافة استجابة لما يُعلمه المزاج وهوى النفس ولا ندري إن كان هذا الرجل وحده على هذا الموقف أم يتفق معه في ذلك آخرون. والرواية لا تذكر أي استنكار من الحاضرين لما قال الرجل، بل إن عمر نفسه لم يردّ عليه بشيء!! أضف إلى ذلك أنه أقسم أنه يعلم ما في الكتاب والكتاب لم يفتح بعد؟! أطلع الغيب أم اتّخذ عند الرحمن عهداً!!!

للذين يتحدثون عن الشورى وأهل الحلّ والعقد نقدّم كلام هذا الصحابي الرجل، الذي قال بالحرف الصريح: أمرته عام أول ولم يقل أمره المسلمون. وبعد ذلك يأتي عبد الرحمن بن عوف ويسمي ذلك سيرة الشيخين ويطلب من أمير المؤمنين عليه السلام أن يستنّ بها إلى جانب القرآن



الكريم والسنة النبوية. إنها في عرض القرآن الكريم والسنة النبوية أيها الصحابي الجليل الأمين، وعلي مع الحق والحق مع علي يدور معه حيشما دار، ولكن أكثرهم للحق كارهون.

أمرته عام أول وأمرك العام!!

هذا المعنى بالذات تضمنه كلام أمير المؤمنين عليه مرتين، مرة مع عمر حيث قال له "احلب حلباً لك شطرة" ومرة مع عبد الرحمن بن عوف بعد أن بايع عبد الرحمن عثمان، وزاد عليه أن أفصح بدقيق العبارة ما يكشف عن مؤامرة في طول مؤامرة السقيفة. فقد جاء في تاريخ الطبري ما يلي:

«... ودعا علياً فقال عليك عهد الله وميثاقه لستعملن بكتاب الله وسنة رسوله وسيرة الخليفين من بعده، قال أرجو أن أفعل وأعمل بمبلغ علمي وطاقتي، ودعا عثمان فقال له مثل ما قال لعلي، قال نعم! فبايعه، فقال علي: حيوته حيو دهر ليس هذا أول يوم تظاهرتم فيه علينا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون. والله ما وكيت عثمان إلا ليرد الأمر إليك والله كل يوم هو في شأن فقال عبد الرحمن يا علي لا تجعل على نفسك سبيلاً فإني قد نظرت وشاورت الناس فإذا هم لا يعدلون بعثمان [!!] فخرج علي وهو يقول سيبلغ الكتاب أجله فقال المقداد يا عبد الرحمن أما والله لقد تركته من الذين يقضون بالحق وبه يعدلون...»<sup>(١)</sup>.

أقول: إذا كان الناس لا يعدلون بعثمان، ويحبون كل ذلك الحب، فما بالهم تدمروا منه ومن أعماله وعماله حتى قتل بين أظهرهم وفيهم من ألب عليه؟ وما بالهم رفضوا دفنه في مقبرة المسلمون فدفن في حش كوكب؟!

وهنا شهادة الخليفة الأول عليهم جميعاً بحبّ الرئاسة: ففي الإمامة والسياسة: «فدخل عليه أناس من أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام، فيهم عبد الرحمن بن عوف، فقال له: كيف أصبحت يا خليفة رسول الله، فإني أرجو أن تكون بارئاً؟ قال: أترى ذلك؟ قال: نعم، قال أبوبكر: والله إنني لشديد الوجع، ولما ألقى منكم يا معشر المهاجرين أشدَّ عليَّ من وجعي، إنني وكُلتُ أمركم خيركم في نفسي فكلَّكم ورم أنفه إرادة أن يكون هذا الأمر له. وذلك لما رأيتم الدتيا قد أقبلت...»<sup>(١)</sup>

لقد كان اللفظ يوم السقيفة، وكان يوم الشورى أيضاً، ومعنى ذلك أنه لم يطرأ على تفكير أصحاب الحلّ والعقد وغيرهم تطوّرٌ يذكر. فيوم السقيفة سارع أبوبكر بقوله إنني رضيت لكم أحد هذين الرجلين قبل أن يفتتن الناس، وهو نفس ما وقع يوم الشورى. قال الطبري في تاريخه:

«فقال أشيروا عليّ بغير هذا فقال عمار إن أردت أن لا يختلف المسلمون فبايع عليّاً فقال المقداد بن الأسود صدق عمار إن بايعت عليّاً قلنا سمعنا وأطعنا، قال ابن أبي سرح إن أردت أن لا تختلف قريش فبايع عثمان، فقال عبد الله بن أبي ربيعة صدق إن بايعت عثمان قلنا سمعنا وأطعنا فشتّم عمار ابن أبي سرح وقال متى كنت تنصح المسلمين فتكلّم بنو هاشم وبنو أمية، فقال عمار أيها الناس إن الله عزّ وجلّ أكرمنا بنبيّه وأعزّنا بدينه فاتّى تصرفون هذا الأمر عن أهل بيت نبيكم فقال رجل من بني مخزوم لقد عدوت طورك يا ابن سُميّة وما أنت وتأمير قريش لأنفسها فقال سعد بن أبي وقاص يا عبد الرحمن أفرغ قبل أن يفتتن الناس...»<sup>(٢)</sup>.

(١) الإمامة والسياسة، ابن قتيبة الدينوري: ج ١ ص ٣٥.

(٢) تاريخ الطبري: ج ٣ ص ٢٩٧.

ليس الإسراع قبل أن يفتتن الناس فلتة أخرى تضاف إلى فلتة السقيفة؟  
المقداد بن الأسود صحابيٌ مستقيم مشهود له بالاستقامة وحسن البلاء  
في الحرب والسلم، يقترح عليّاً عليه السلام للخلافة، وعبد الله بن أبي سرح مرتدٌ  
بشهادة جميع المؤرخين والمفسرين، وقد أهدر النبي ﷺ دمه، ومع ذلك  
يتجرأ ويعارض المقداد. وتدخل عمار بن ياسر المشهود له بالجنة  
والموصوف في القرآن الكريم بـ (قلبه مطمئن بالإيمان)، وابن أول من دقَّ  
باب الشهادة والمُبشِّرَين بالجنة ياسر وسمية، ولا يخفى على من له إلمام  
بطريقة الكلام عند العرب أن قولهم له "يا ابن سمية" إنما أرادوا به الحطَّ  
من شأنه بذكرهم لأمه، مع أنها شهيدة قُتلت في سبيل الله، وقتلها أبو جهل  
المخزومي، والرجل الذي شتم عماراً وغيره بأمه مخزومي أيضاً! وعلى كل  
حال لم يزد عمار في كلامه على أن ذكّر العرب بنعمة الله عليهم حيث  
أكرمهم وأعزهم بدينه، وفي نفس الوقت جبه المرتد ابن أبي سرح بما هو  
أهل له وفضح كيده قائلاً: متى كنت تنصح المسلمين؟

ويقول المخزومي: مالك وتأمير قريش لأنفسها؟ فالقضية إذاً ليست  
قضية خلافة للنبي ﷺ في أمور الدين والدنيا، وإنما هي قضية تأمير قريش  
لأنفسها فاعتبروا يا أولي الأبصار.

أصبح أن يقال إن مثل هذه الأجواء تعبر عن شورى وحرية رأي؟  
إن المرتد الذي أباح رسول الله ﷺ دمه سب عماراً، فهل يكون سب  
عمار أمراً بسيطاً عند الله تعالى؟ ماذا يقول رسول الله ﷺ بخصوص سب  
عمار؟

جاء في الإصابة ما يلي:

«عن خالد بن الوليد قال كان بيني وبين عمار كلام فأغلظت له، فشكاني إلى النبي (صلى الله عليه وسلم) فجاء خالد ورفع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) رأسه فقال من عادى عماراً عاداه الله ومن أبغض عماراً أبغضه الله»<sup>(١)</sup>.

من هو عبد الله بن أبي سرح؟

قال ابن حجر في الإصابة:

«وأخرج الطبري في تفسير قوله تعالى ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ من طريق السدي أن عبد الله بن سعد بن أبي سرح أسلم ثم ارتد، فلحق بالمشركين ووشى بعمار وجبر عبد بن الحضرمي أو ابن عبد الدار فاخذهما وعذبوهما حتى كفرا فنزلت: ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾»<sup>(٢)</sup>.

وفي تاريخ الطبري:

«حدثنا ابن حميد قال: حدثنا سلمة عن ابن إسحاق قال: وكان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قد عهد إلى أمرائه من المسلمين حين أمرهم أن يدخلوا مكة ألا يقتلوا أحداً إلا من قاتلهم إلا أنه قد عهد في نفر ستمهم، أمر بقتلهم وإن وجدوا تحت أستار الكعبة، منهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح بن حبيب بن جذيمة بن نصر بن مالك بن حسل بن عامر بن لؤي،

(١) الإصابة، ابن حجر: ج ٤ ص ٤٧٤.

(٢) الإصابة ١: ٤٥٢.

وإنما أمر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بقتله أنه كان قد أسلم فارتدَّ مشركاً ففرَّ إلى عثمان، وكان أخاه من الرضاعة فغيَّبه حتى أتى به رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بعد أن اطمان أهل مكة فاستأمن له رسول الله، فذكر أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) صمت طويلاً ثم قال: نعم، فلمَّا انصرف به عثمان قال رسول الله لمن حوله من أصحابه، أما والله لقد صمتَ ليقوم إليه بعضكم فيضرب عنقه، فقال رجل من الأنصار فهلاًَّ أومأت إليَّ يا رسول الله، قال: إن النبي لا يقتل بالإشارة<sup>(١)</sup>.

### وفي الإصابة:

«ومن طريق يزيد النحوي، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: كان عبد الله بن سعد بن أبي سرح يكتب للنبي (صلى الله عليه وسلم) فأزله الشيطان فلحق بالكفار، فأمر به رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أن يُقتل، يعني يوم الفتح فاستجار له عثمان فأجاره النبي (صلى الله عليه وسلم)»<sup>(٢)</sup>.  
نعم، إن من عادة عثمان أن يشفع في المرتدين والمتمردين.

### وقال الزركشي في البرهان:

«ومن أظلم ممَّن افترى على الله كذباً نزلت في عبد الله بن أبي سرح، أخي عثمان من الرضاعة، حين قال: سأُنزل مثل ما أنزل الله، وذلك أنه كان يكتب لرسول الله (صلى الله عليه وسلم) فأنزل الله جلَّ ذكره "ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين" فأملأها عليه رسول الله (صلى الله عليه وسلم)

(١) تاريخ الطبري، الطبري: ج ٢ ص ٣٣٥.

(٢) الإصابة، ابن حجر العسقلاني: ج ٤ ص ٩٥.

فلما بلغ قوله ثم أنشأناه خلقاً آخر، قال: رسول الله (صلى الله عليه وسلم) اكتب فتبارك الله الخ الآية، فقال: إن كنت نبياً فأنا نبيٌّ لأنَّه خطر بيالى ما أمليت عليّ فلحق كافرًا<sup>(١)</sup>.

وقال البلاذري:

«قال الواقدي: وأول من كتب له من قريش عبد الله بن سعد بن أبي سرح، ثم ارتدَّ ورجع إلى مكة، وقال لقريش أنا آتى بمثل ما يأتي به محمد، وكان يُعَلِّي عليه الظالمين فيكتب الكافرين. يملئ عليه سميع عليم، فيكتب غفور رحيم. وأشباه ذلك. فأنزل الله ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾<sup>(٢)</sup> فلما كان يوم فتح مكة أمر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بقتله. فكلّمه فيه عثمان بن عفّان وقال: أخى من الرضّاع وقد أسلم. فأمر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بتركه، وولاه عثمان مصر<sup>(٣)</sup>.

قال ابن حجر:

«وقال ابن البرقي في تاريخه: حدثنا أبو صالح عن الليث قال كان ابن أبي سرح على الصّعيد في زمن عمر ثم ضمَّ إليه عثمان مصر كلّها، وكان محموداً في ولايته، وغزا ثلاث غزوات إفريقية وذات الصّواري والأساود، وروى البغوي بإسناد صحيح عن يزيد بن أبي حبيب قال خرج ابن أبي سرح إلى الرّملة، فلما كان عند الصّبح قال: اللهم اجعل آخر عملي الصّبح

(١) البرهان في علوم القرآن، الزركشي: ج ١ ص ٢٠٠.

(٢) الأنعام: ٩٣.

(٣) فتوح البلدان، البلاذري: ج ٣ ص ٥٨٢.

فتوضاً ثم صلى فسلم عن يمينه، ثم ذهب يسلم عن يساره فقبض الله روحه يرحمه الله، وذكره البخاري من هذا الوجه وأخرج السراج عن عبد العزيز بن عمران، قال، مات بن أبي سرح سنة تسع وخمسين في آخر سني معاوية<sup>(١)</sup>.

أقول: نعم، يرحم الله من ارتد بعد إسلامه وأهدر النبي ﷺ دمه، ثم شفع فيه عثمان، كما هي عادته في الشفاعة في أعداء الله ورسوله من أمثال الوليد بن عقبة الذي سمّاه القرآن الكريم فاسقاً، والحكم الذي نفاه رسول الله ﷺ إلى الطائف. يرحم الله من لم يزل يبغى للمسلمين الغوائل، ثم كان من رؤوس الفتنة التي أطاحت بعثمان، ثم سنداً قوياً لأصحاب الجمل وأصحاب معاوية، ولم يضيع نصيبه من لعن علي بن أبي طالب عليه السلام، ثم مات كما يموت الصديقون! قبض الله روحه بعد أن سلم من الصلاة مباشرة!!

### وفي تاريخ الطبري:

«وأما هشام بن محمد) فإنه ذكر أن أبا مخنف لوط بن يحيى بن سعيد بن مخنف بن سليم حدثه عن محمد بن يوسف الأنصاري من بني الحارث بن الخزرج، عن عباس بن سهل الساعدي، أن محمد بن أبي حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف هو الذي كان سرب المصريين إلى عثمان بن عفان، وأنهم لما ساروا إلى عثمان فحصره وثب هو بمصر على عبدالله بن سعد بن أبي سرح أحد بني عامر بن لؤي

(١) الإصابة، ابن حجر: ج ٤ ص ٩٦.

القرشي، وهو عامل عثمان يومئذ على مصر، فطرده منها وصلى بالناس فخرج عبدالله بن سعد من مصر فنزل على تخوم أرض مصر مما يلي فلسطين، فانتظر ما يكون من أمر عثمان، فطلع راكب فقال: يا عبد الله ما وراءك خبرتنا بخبر الناس خلفك، قال: أفعل قتل المسلمون عثمان (رضي الله عنه) فقال عبدالله بن سعد إنا لله وإنا إليه راجعون يا عبد الله، ثم صنعوا ماذا قال، ثم بايعوا ابن عم رسول الله (صلى الله عليه وسلم) علي بن أبي طالب قال عبدالله بن سعد: إنا لله وإنا إليه راجعون، قال له الرجل: كأن ولاية علي بن أبي طالب عدلت عندك، قتل عثمان، قال أجل قال فنظر إليه الرجل فتأمله فعرفه وقال كأنك عبدالله بن أبي سرح أمير مصر، قال: أجل، قال له الرجل: فإن كان لك في نفسك حاجة فالتجاء النجاء، فإن رأى أمير المؤمنين فيك وفي أصحابك شيء إن ظفر بكم قتلكم أو نفاكم عن بلاد المسلمين، وهذا بعدي أمير يقدم عليك، قال له عبدالله، ومن هذا الأمير، قال قيس بن سعد بن عبادة الأنصاري، قال عبدالله بن سعد أبعد الله محمد بن أبي حذيفة فإنه بغى على ابن عمه، وسعى عليه وقد كان كفله ورباه وأحسن إليه، فأساء جواره ووثب على عماله وجهز الرجال إليه حتى قتل، ثم ولى عليه من هو أبعد منه ومن عثمان لم يمتعه بسلطان بلاده حولاً ولا شهراً ولم يره لذلك أهلاً، فقال له الرجل: أنج بنفسك لا تقتل، فخرج عبدالله بن سعد هارباً حتى قدم على معاوية بن أبي سفيان دمشق<sup>(١)</sup>.

هذا الرجل الذي ثبتت رذته بعد إسلامه يسترجع حين بلغه أن

المسلمين بايعوا علي بن أبي طالب عليه السلام للخلافة، فما معنى ذلك؟

(١) تاريخ الطبري، الطبري: ج ٣ ص ٥٤٩.



ما معنى قوله: إنا لله وإنا إليه راجعون في هذا المقام، وإنما هي كلمة تقال عند المصيبة الكبيرة؟ أترأه يعتبر وصول الخلافة إلى علي عليه السلام مصيبة كبيرة على الإسلام والمسلمين؟

إن الذي لا شك فيه هو أن وصول الخلافة إلى علي عليه السلام مصيبة كبيرة على رؤوس بني أمية، لا لتعثر منافعهم غير المشروعة فحسب، بل لأن ذلك يسمح ولأول مرة منذ وفاة النبي ﷺ ببيان الإسلام المحمدي الأصيل الذي لا يقيم لأحكام الجاهلية وزناً، ولا ينزل قريشاً تلك المنزلة التي اقتحمتها بغير حق بعد أن أزاحت عنها أهلها الشرعيين. نعم إن ابن أبي سرح يسترجع لأن المؤامرة التي قضت قريش ثلاثين سنة في تنفيذها بدقة تتبدد فجأة على يد رجل لا يخاف في الله لومة لائم. ولكن ابن أبي سرح لا ييأس لأن قريشاً وبني أمية على وجه الخصوص يمتلكون من المال والمناصب والرجال ما يمكنهم من إعادة الكرة، كما فعلوا يوم الأحزاب وأعداء علي عليه السلام وحساده كثيرون، فلا يبقى إلا التنسيق وهو أمر سهل على قوم يتقلبون في السلطة منذ وفاة النبي ﷺ وهو مع ذلك يجيش الجيوش ويؤكّب على من هو من رسول الله بمنزلة هارون من موسى.

وهذه رسالة من عقيل بن أبي طالب (رضي الله عنه) إلى أخيه علي بن أبي طالب عليه السلام ذكر نصّها البلاذري في أنساب الأشراف: «أما بعد كان الله جارك من كل سوء، وعاصمك من المكروه على كل حال. إنّي خرجت - يابن أمّ - معتمراً ولقيت عبد الله بن سعد بن أبي سرح في نحو من أربعين شاباً من أبناء الطلقاء، فقلت لهم - وعرفت المنكر -: أين تريدون يا بني الطلقاء؟ أبعادية تلحقون عداوة لنا غير مستنكرة منكم تحاولون تغيير أمر الله وإطفاء

نور الحق!!! فأسمعوني وأسمعهم ثم إنني قدمت مكة وأهلها يتحدثون بأن الضحّاك بن قيس أغار على الحيرة وما يليها فأفّ لدهر جرأ علينا الضحّاك، وما الضحّاك [إلا] فقع بقرقر، فاكذب إلي يا بن أمّ برأيك وأمرك، فإن كنت الموت تريد تحمّلت إليك ببني أخيك وولد أبيك فعشنا معك ما عشت، ومتنا [معك] إذا مت. فكتب إليه علي عليه السلام: إن ابن أبي سرح وغيره من قريش قد اجتمعوا على حرب أخيك اليوم كاجتماعهم على حرب ابن عمك قبل اليوم، وإن الضحّاك أقلّ وأذلّ من أن يقرب الحيرة، ولكنّه أغار على ما بين القطقطانة والثعلبية<sup>(١)</sup>.

وعلى كلّ حال فإن رأي أمير المؤمنين عليه السلام في عبد الله بن أبي سرح وأصحابه سيء، إن ظفر بهم قتلهم أو نفاهم من بلاد المسلمين، وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وآله قال: عليّ مع الحقّ والحقّ مع عليّ يدور معه حيث دار<sup>(٢)</sup>. فإذا اختلف اثنان أحدهما عليّ فإنّ الحقّ لا يخفى إلا على من لا بصيرة له في الدّين.

### وفي تاريخ الطبري:

«عن الزّهرّي قال: خرج محمّد بن أبي حذيفة ومحمّد بن أبي بكر عام خرج عبدالله بن سعد فأظهرا عيب عثمان وما غير وما خالف به أبا بكر وعمر وأنّ دم عثمان حلال ويقولان استعمل عبدالله بن سعد رجلاً كان رسول الله (صلى الله عليه وسلّم) أباح دمه ونزل القرآن بكفره، وأخرج

(١) أنساب الأشراف، البلاذري: ص ٧٤ - ٧٥.

(٢) حديث عليّ مع الحقّ قال عنه ابن تيمية لم يروه أحد لا بإسناد صحيح ولا ضعيف مع أنّه ورد في أكثر من عشرين مصدراً من بينها مستلرك الحاكم بإسناد صحيح.

رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قوماً وأدخلهم ونزع أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، واستعمل سعيد بن العاص وعبد الله بن عامر فبلغ ذلك عبدالله بن سعد، فقال: لا تركبا معنا، فركبا في مركب ما فيه أحد من المسلمين<sup>(١)</sup>.

ولقد شهد علي بن أبي طالب عليه السلام على الطلقاء بما يتنفع به أولو الألباب، وذلك بقوله في معركة صفين، كما أورده ابن مزاحم قال: «وفي حديث عمر بن سعد قال: لما رفع أهل الشام المصاحف على الرماح يدعون إلى حكم القرآن قال علي عليه السلام: عباد الله، إني أحق من أجاب إلى كتاب الله، ولكن معاوية وعمرو بن العاص، وابن أبي معيط، وحبيب بن مسلمة، وابن أبي سرح، ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن، إني أعرف بهم منكم، صحبتهم أطفالاً وصحبتهم رجالاً فكانوا شر أطفال وشر رجال. إنها كلمة حق يُراد بها باطل. إنهم والله ما رفعوها أنهم يعرفونها ويعملون بها، ولكنها الخديعة والوهن والمكيذة. أعيروني سواعدكم وجماعكم ساعة واحدة، فقد بلغ الحق مقطعه، ولم يبق إلا أن يقطع دابر الذين ظلموا»<sup>(٢)</sup>.

ومثله أيضاً مذكور في شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد.

**وقال الطبري:**

«فأرسل عثمان إلى معاوية بن أبي سفيان وإلى عبدالله بن سعد بن أبي سرح وإلى سعيد بن العاص وإلى عمرو بن العاص بن وائل السهمي وإلى عبدالله بن عامر، فجمعهم ليشاورهم في أمره وما طلب إليه وما بلغه عنهم،

(١) تاريخ الطبري، الطبري: ج ٣ ص ٣٤١ - ٣٤٢.

(٢) وقعة صفين، نصر بن مزاحم المنقري: ص ٤٨٩.

فلما اجتمعوا عنده، قال لهم: إن لكلّ امرئ وزراء ونصحاء، وإنكم وزرائي ونصحائي وأهل ثقتي، وقد صنع الناس ما قد رأيتم وطلبوا إليّ أن أعزل عمّالي وأن أرجع عن جميع ما يكرهون إلى ما يحبّون فاجتهدوا رأيكم وأشيروا عليّ، فقال له عبدالله بن عامر رأيي لك يا أمير المؤمنين أن تأمرهم بجهاد يشغلهم عنك، وأن تجمرهم في المغازي حتّى يذلّوا لك فلا يكون همّة أحدهم إلّا نفسه، وما هو فيه من دبرة دابّته وقمل فروه! ثمّ أقبل عثمان على سعيد بن العاص، فقال له: ما رأيك، قال، يا أمير المؤمنين، إنّ كنت تريد رأينا فاحسم عنك الداء واقطع عنك الذي تخاف واعمل برأيي تصب، قال: وما هو، قال: إنّ لكلّ قوم قادة متى تهلك يتفرّقوا، ولا يجتمع لهم أمر، فقال عثمان: إنّ هذا الرأي لولا ما فيه ثمّ أقبل على معاوية، فقال، ما رأيك، قال: أرى لك يا أمير المؤمنين أن تردّ عمّالك على الكفاية لما قبلهم وأنا ضامن لك قبلي، ثمّ أقبل على عبدالله بن سعد، فقال: ما رأيك قال: أرى يا أمير المؤمنين أنّ الناس أهل طمع فأعطيهم من هذا المال تعطف عليك قلوبهم، ثمّ أقبل على عمرو بن العاص، فقال له: ما رأيك، قال: أرى أنّك قد ركبت الناس بما يكرهون، فاعتزم أن تعتدل، فإن أبيت فاعتزم أن تعتزل، فإن أبيت فاعتزم عزماً وامض قدماً، فقال عثمان: مالك قمل فروك أهذا الجدة منك، فسكّ عنه دهرأ حتّى إذا تفرّق القوم، قال عمرو: لا والله يا أمير المؤمنين لأنّ أعزّ عليّ من ذلك، ولكن قد علمت أن سيبلغ الناس قول كلّ رجل منّا، فأردت أن يبلغهم قولي فيثقوا بي فأقود إليك خيراً أو أدفع عنك شرّاً<sup>(١)</sup>.

وزراء عثمان ونصحاؤه وأهل ثقته، كما يقول هو نفسه، هم: معاوية بن أبي سفيان، وعبد الله بن أبي سرح، وعمرو بن العاص، وعبد الله بن عامر وسعيد بن العاص. ليس فيهم بدري واحد وكلهم حارب الإسلام واثنان منهم أهدر النبي ﷺ دمهما، إضافة إلى وزير آخر يهودي لم يحضر ذلك اليوم، وهو كعب الأحبار، وربما حضر وعُثِمَ على حضوره، كما جرت العادة. ألم يجد عثمان غير المرتدين لخدمة الإسلام؟ وهل كان رسول الله ﷺ يرضى بهذه التعيينات؟

أليس من ديننا أن ننزل الناس منازلهم؟ بأي حق يكون المرتد حاكماً على البدري السابق إلى الإسلام، المزكى على لسان القرآن العظيم والنبي الكريم؟ ولذلك لا تعجب حينما ترى هؤلاء المرتدين أعادوها ثانية وجيشوا الجيوش وحاربوا إمام زمانهم، ثم لعنوه على المنابر وسنّوا سبّه ولعنه، وحاولوا طمس معالم الذين نهائياً.

وقبل الفحص في ما قيل في هذا الاجتماع الرسمي، يجدر التنبيه إلى أن: معاوية بن أبي سفيان أهدر النبي ﷺ دمه، ومع ذلك أصبح خليفة المسلمين!

مروان بن الحكم لعن رسول الله ﷺ أباه ومن في صلبه، ونفاه من المدينة ومع ذلك أصبح خليفة المسلمين!

عبد الله بن سعد بن أبي سرح ارتدّ وأهدر النبي ﷺ دمه وإن وُجد متعلّقاً بأستار الكعبة ومع ذلك أصبح أميراً على مصر!

وحال عمرو بن العاص لا تحتاج إلى شرح، لكن في هذا المقام بالذات

كشف عما يخفيه في نفسه من الاستخفاف بالدين، فهو لا يقول ما يعتقد صحته، وإنما يقوم بمناورة؛ لأنه يعلم أن الناس سيبلغهم قول كل رجل من المجتمعين فأراد أن يبلغهم قول يكسب من خلاله ثقتهم! على أن هذا لم يدم طويلاً فإنه قد انقلب فيما بعد على عثمان وأصبح يحرض الناس على قتله، لا لأنه خالف الشريعة في كثير من أعماله، بل لأنه عزله من منصبه!

وفي مقابل ذلك:

علي بن أبي طالب عليه السلام أول من صلى مع رسول الله ﷺ والمطهر بنص الكتاب العزيز يُلعن على المنابر ويدوم لعنه ثمانين سنة!

عمار بن ياسر (ابن الشهيد) يُشتم من طرف المرتدين ويعير بأمة الشهيدة<sup>(١)</sup>

أبو ذر الذي ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء أصدق ذي لهجة منه يؤذى ويُنفى من مدينة الرسول ﷺ ويموت في منفاه! والموارد كثيرة لمن أراد تتبع ذلك في كتب التاريخ.

الاجتماع السري (خلفيات وأبعاد):

لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس.

ولم يأمر أحد منهم بمعروف، بل كانت نصائحهم للخليفة مستوحاة من

(١) قال ابن هشام في السيرة ١: ٢١١، قال ابن إسحاق: وكانت بنو مخزوم يخرجون بعمار بن ياسر وبأبيه وأمه وكانوا أهل بيت إسلام، إذا حميت الظهيرة، يعذبونهم برمضاء مكة، فيمر بهم رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فيقول - فيما بلغني - صبراً آل ياسر، موعدكم الجنة، فأما أمه فقتلوها، وهي تأبى إلا الإسلام.

الحقد الذي يكتونه للإسلام والمسلمين، ولا شيء غير ذلك.

أما عبد الله بن عامر فإنه أشار بتجمير المسلمين في الغزو حتى يكون هم كل واحد منهم دبرة دابته وقمل فروه، فيذكروا للخليفة. هذه ألفاظه بعينها. فالمهم أن يذل المسلمون للخليفة، لا الله تعالى، ويغدو الجهاد مناورة لشغل الناس عن معارضة السلطة حين تنحرف عن الجادة. فأى قلب هذه الذي يتمنى للمسلم أن يقمل فروه وتدبر دابته؟ والنبي ﷺ يقول: لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه. فهل يحب عبد الله بن عامر لنفسه وقبيلته ما رضىه للمجاهدين الذين يدرّون عليه من الأموال بفضل جهادهم، ما خفي أكثره عن التاريخ والمؤرخين؟ أموال قضمها هو وبنو أبيه قضم الإبل نبتة الربيع. وهل هذه نصيحة تخدم الإسلام والمسلمين والنبي ﷺ يقول: الدين النصيحة؟

هذا ما كان من عبد الله بن عامر.

وأما سعيد بن العاص فقد أشار على عثمان بقوله: إن لكل قوم قادة متى تهلك يفرقوا ولا يجتمع لهم أمر!

واستحسن عثمان ذلك قائلا: إن هذا الرأي لولا ما فيه.

والمراد من كلام سعيد بن العاص أن يقضي عثمان على قادة المعارضة، لأنهم استوجبوا ذلك شرعاً ولكن ليقطع عنه مادة الداء. فإنكار المنكر في نظر هذا الصنف من الناس داء، وهم مع ذلك في مناصب حساسة يملكون التصرف في أمور المسلمين!

وجواب عثمان يصب في نفس المجرى، فإنه استحسن الرأي لولا أن

فيه مافيه. والذي فيه هو أنّ قادة المعارضة الذين يريد سعيد بن العاص قتلهم رؤوساً في عشاثرهم، ولهم أنصار ومتعاطفون وسوابق في الإسلام، فالقضاء عليهم ليس مأمون العاقبة وإلا لما تردّد فيه عثمان. ولذلك تصرّف بطريقة ليس فيها حذر حيال من ليس لهم عشيرة أو أنصار تخشاهم قريش، كما حدث مع عمار بن ياسر وأبي ذرّ وعبد الله بن مسعود!

إنّ عثمان يخاف العشيرة قبل الله تعالى، ولولا ذلك لاحترم من كان النبي ﷺ يحترمه من الصحابة، ولاحتقر من احتقره الإسلام وأهدر دمه ونزل فيه قرآن.

وأما معاوية فإنّه صاحب مخطّط بعيد المدى، والصّلح بين الخليفة والمعارضين يفسد عليه مشروعه، وإنّما مصلحته في استمرار تنامي السخط وتفاقم الوضع، لذلك أشار بما يضمن ذلك، وهو أن يردّ عثمان العمّال على الكفاية لما قبلهم، ولتذهب مصلحة الإسلام والمسلمين أدراج الرياح.

وأما عبد الله بن سعد بن أبي سرح فقد أشار على عثمان بتألف قلوب النّاس بالمال: "إنّ النّاس أهل طمع فأعطيهم من هذا المال تعطف عليك قلوبهم" ولا عجب أن يصدر مثل هذا من مرتد. وكيف لا يصف المسلمين بأنهم أهل طمع وينزلهم منزلة المؤكّفة قلوبهم وفيهم من صلّحاء الأئمة من لا فرق عنده بين تبرّها وتبرّائها، ومن يؤثر على نفسه ولو كان به خصاصة.

وأما عمرو بن العاص فقد سبق القول بخصوص كلامه.

لقد كان لعثمان بطانة سوء لا يهتمهم إلا حطام الدنيا والتسلّط على رقاب النّاس بغير حق، ودفع عثمان ثمن ذلك؛ لأنّه وضع ثقته في من لا دين له،



ولا وفاء لمن لا دين له، وقد استشار عثمان الصالحين من أصحاب رسول الله ﷺ أيضاً، لكنه لم يعمل بنصائحهم؛ لأنها تخالف هواه وتضع الأشياء في مواضعها. وها هو علي بن أبي طالب عليه السلام ينصحه انطلاقاً من دينه ويمحضه النصيح لو أنه عمل بذلك وخالف هواه؛ فقد ذكره العاقبة، وكشف له ما أخفاه عنه وزراؤه الثقات. وهذه كلماته له، كما جاء في تاريخ الطبري: «... فإله الله في نفسك، فإنك والله ما تبصر من عمى ولا تعلم من جهل، وإن الطريق لواضح بين وإن أعلام الذين لقائمة. تعلم يا عثمان أن أفضل عباد الله عند الله إمام عادل هادي وهدي فأقام سنة معلومة وأمات بدعة متروكة، فوالله إن كلاً لبين وإن السنن لقائمة لها أعلام وإن البدع لقائمة لها أعلام وإن شر الناس عند الله إمام جائر ضلّ وضلّ به فأمات سنة معلومة وأحى بدعة متروكة، وإنني سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول: يؤتي يوم القيامة بالإمام الجائر وليس معه نصير ولا عاذر فيلقى في جهنم، فيدور في جهنم كما تدور الرّحى، ثم يرتطم في غمرة جهنم، وإنني أحذرك الله وأحذرك سطوته ونقماته فإن عذابه شديد أليم، وأحذرك أن تكون إمام هذه الأمة المقتول فإنه يقال: يقتل في هذه الأمة إمام فيفتح عليها القتل والقتال إلى يوم القيامة، وتلبس أموراً عليها ويتركهم شيعاً فلا يبصرون الحق، لعلوا الباطل يمجون فيها موجاً ويمرجون فيها مرجاً»<sup>(١)</sup>.

ولم يعمل عثمان بهذه النصيحة الذهبية من رجل مظهر بنص الكتاب العزيز، وإنما عمل بإشارة ورأي من جرى لعنه على لسان رسول الله ﷺ. إذا لم يكن هذا انحرافاً فما هو الانحراف؟

## عمر والتوراة

قال الدارمي:

«عن جابر أنه قال: إن عمر بن الخطاب أتى رسول الله ﷺ بنسخة من التوراة فقال: يا رسول الله هذه نسخة من التوراة فسكت، فجعل يقرأ ووجه رسول الله يتغير، فقال له أبو بكر: ثكلتك الثواكل ما ترى ما بوجه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فنظر عمر إلى وجه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقال: أعوذ بالله من غضب الله ومن غضب رسوله رضيانا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً. فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): والذي نفسي بيده لو بدا لكم موسى فأتبعتموه وتركتموني لضللتم عن سواء السبيل، ولو كان حياً وأدرك نبوتي لأتبعني»<sup>(١)</sup>.

وفي المصنف:

«أخرج عبد الرزاق، عن جابر، عن الشعبي، عن عبد الله بن ثابت، قال: جاء عمر فقال: يا رسول الله إنني مررت بأخ لي من يهود من قريظة [فكتب لي] وكتب لي جوامع من التوراة، قال أفلا أعرضها عليك؟ قال: فتغير وجه رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، فقال عبد الله: مسخ الله عقلك! أما ترى ما بوجه رسول الله (صلى الله عليه وسلم)؟ فقال عمر: رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً. قال: فسري عن النبي (صلى الله عليه وسلم) ثم قال: والذي نفسي بيده لو أصبح فيكم موسى فأتبعتموه وتركتموني لضللتم، إنكم حظي من الأمم وأنا حظكم من النبيين»<sup>(٢)</sup>.

(١) الطبقات الكبرى، محمد بن سعد: ج ٢ ص ٤١.

(٢) المصنف، الصنعاني: ج ١٠ ص ٣١٣ - ٣١٤؛ الهيثمي، مجمع الزوائد: ج ١ ص ١٧٤، علل الدار

فالذي لا شك فيه أن الصحابي عمر بن الخطاب كان له أخ من يهود، كما صرح به هو نفسه غير مُكره، وكان يهتم بالتوراة الموجودة عند اليهود، وهو الذي مات ولم يحفظ القرآن، مع أنه قد تنزل الوحي مراراً يخبر بتحريف أهل الكتاب لكتابهم، ولو أنه استشار النبي ﷺ قبل أن يفعل لكان معذوراً، لكن يبدو أنه لم يكن يرى أن عليه أن يستشير النبي ﷺ حتى في ما يتعلق بالدين، فكيف يكون حينما يخلو له الجو وما من معترض!

هذا عمر يقول عن اليهودي (أخ لي من قريظة...) والقرآن الكريم يهتف: ﴿لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾<sup>(١)</sup>. ألم ينه القرآن الكريم عن اتخاذهم أولياء؟ وعمر يصرح بأنه أخ له من يهود:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾<sup>(٢)</sup>. ألم ينه القرآن الكريم عن اتخاذ بطانة منهم؟ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾ هـ أأنتم

قطني: ج ٢ ص ١٠١؛ من حياة الخليفة عمر، عبد الرحمن أحمد البكري: ص ٩٣.  
مثل هذا الحديث في النهاية في غريب الحديث رقم ٢٨٢٥. وأخرج مثله الهيثمي في مجمع الزوائد (١: ١٧٤ الطبعة ٢ القاهرة ١٩٦٧) و(جمع الفوائد من جامع الأصول ومجمع الزوائد: ١: ٤٢ رقم الحديث ١٥٠ ط مؤسسة علوم القرآن بيروت) ودلائل النبوة: ١: ٥٠ نشر مكتبة التراث الإسلامي حلب ١٩٧٠).

(١) آل عمران: ٢٨.

(٢) المائدة: ٥١.

أُولَاءِ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا  
عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأُمَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ • إِنَّ  
تَمَسَّكُمْ حَسَنَةً تَنْوَهُمْ وَإِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا  
يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿١﴾

وقال تعالى: ﴿وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا  
أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿٢﴾.

ألم يخبر القرآن الكريم أن اليهود أعداء المؤمنين؟ ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ  
عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ ﴿٣﴾.

ألم يخبر أنهم يحرفون الكلم عن مواضعه، بل أخبر سبحانه وتعالى أنهم  
ماهرُونَ في فن التحريف ولبس الحق بالباطل:

﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ  
الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ  
وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٤﴾.

﴿فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ  
وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خِائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ  
عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٥﴾.

يتوالى نزول القرآن الكريم يحذر من كيد اليهود في الدين، ولكن ذلك

(١) آل عمران: ١١٨ - ١٢٠.

(٢) آل عمران: ٦٩.

(٣) المائدة: ٨٢.

(٤) آل عمران: ٧٨.

(٥) المائدة: ١٣.

كله لا يمنع الصحابي عمر بن الخطاب من البقاء معهم وحضور مجالسهم التي لم تكن تخلو من المؤامرات على النبي ﷺ والمؤمنين.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُتُمَ مُؤْمِنِينَ﴾<sup>(١)</sup>.

والقرآن الكريم قد وجه من المطاعن والتأنيب والتوبيخ إلى اليهود ما لم يوجهه إلى أحد من الأمم المذكورة فيه، وليس ذلك إلا لأن الكفر قد رسخ فيهم حتى أصبح دينهم. وماذا يتوقع عمر من التوراة الموجودة عند اليهود؟ أليس في القرآن قوله تعالى (ومهيمننا عليه...)؟

وجاء في تاريخ الطبري ما يلي:

«حدثنا الحارث، قال حدثنا ابن سعد، قال أخبرنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد، عن أبيه، عن صالح بن كيسان، قال قال، ابن شهاب بلغنا أن أهل الكتاب كانوا أول من قال لعمر "الفاروق" وكان المسلمون يأثرون ذلك من قولهم ولم يبلغنا أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ذكر من ذلك شيئاً»<sup>(٢)</sup>.

إن هذا السلوك قد انفرد به عمر، ومع أن سلمان الفارسي قد عرف أخبار اليهود ورهبانهم من قريب، واطلع على كثير من أخبارهم المتعلقة بالتوراة وغيرها إلا أننا لا نراه يحضر مجالسهم، ولا يهتم بتوراتهم ولا يذكر للنبي ﷺ إلا ما يعود على المسلمين بالفائدة. نعم إنه يسأل، لكن يسأل

(١) المائدة: ٥٧.

(٢) تاريخ الطبري: ج ٣ ص ٢٦٧.

رسول الله ﷺ.

قال السيوطي: «وأخرج ابن سعد، عن أبي هريرة، قال: أتى رسول الله بيت المدارس، فقال: أخرجوا إليّ أعلمكم، فقالوا: عبد الله بن سوريا، فخلا به رسول الله، فناشده بدينه وبما أنعم الله به عليهم وأطعمهم، من المنّ والسّلوى وظلّهم به من الغمام، أتعلّم أنّي رسول الله، قال: اللهم نعم، وإنّ القوم ليعرفون ما أعرف، وإنّ صفتك ونعتك لمبيّن في التّوراة، ولكنّهم حسدوك، قال: فما يمنعك أنت، قال: أكره خلاف قومي، وعسى أن يتبعوك ويسلموا فأسلم»<sup>(١)</sup>.

وبعد هذا، هل توقّف الأمر عند هذا الحدّ بحيث أعرض عمر عن التّوراة المحرّفة وأهل الكتاب؟

قبل التطرّق إلى ذلك لا بأس من الإشارة إلى بعض تصرّفات عمر إزاء القرآن الكريم، فقد ذكر أطرافاً منها المتّقي الهندي في كنز العمال<sup>(٢)</sup>. وقال السيوطي في الدر المنثور: «أخرج ابن جرير وأبو الشّيخ، عن محمّد بن كعب القرظي، قال: مرّ عمر (رضي الله عنه) برجل يقرأ: السّابقون الأوّلون من المهاجرين والأنصار، فأخذ عمر بيده، فقال: من أقرأك هذا؟ قال أبيّ بن كعب. قال: لا تفارقني حتّى أذهب بك إليه، فلمّا جاءه قال عمر: أنت أقرأت هذا هذه الآية هكذا؟ قال: نعم. قال وسمعتها من رسول الله (صلى الله عليه وسلّم)؟ قال: نعم. قال: لقد كنت أرى أنّا رفعنا رفعة لا يبلغها أحد بعدنا!! فقال أبيّ: تصديق ذلك في أوّل سورة الجمعة ﴿وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ لِمَأْ

(١) الطّبقات الكبرى، ابن سعد: ج ١ ص ١٦٤.

(٢) كنز العمال، المتّقي الهندي: ج ٢ ص ٥٩١-٥٩٨.

يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾. وفي سورة الحشر ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾ وفي الأنفال ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ﴾<sup>(١)</sup>.

### أهل الكتاب وعلى رأسهم كعب الأحبار:

نعم، سبق طرح هذا السؤال: هل أعرض عمر عن التّوراة وأهل الكتاب؟ الواقع يوقفنا على خلاف ذلك. فإنّه بعد وصول عمر إلى الخلافة، وجد أهل الكتاب منفذاً إلى شؤون المسلمين عن طريق كعب الأحبار خاصّة، وآخرين من أمثال وهب بن منبه وتميم الدّاريّ وزيد بن ثابت...

قال ابن شبة في تاريخ المدينة: «حدثنا محمد بن يحيى قال: أنبأنا عبد الله بن موسى التّيمي، عن ابن أسامة بن زيد، عن ابن شهاب، قال: أول من قصّ في مسجد رسول الله (صلى الله عليه وسلّم) تميم الدّاريّ، استأذن عمر (رضي الله عنه) أن يذكر الله مرّة فأبى عليه، ثم استأذن أخرى، فأبى عليه، حتّى كان آخر ولايته، فأذن له أن يذكر يوم الجمعة قبل أن يخرج عمر (رضي الله عنه). فاستأذن تميم (رضي الله عنه) في ذلك عثمان بن عفّان (رضي الله عنه) فأذن له أن يذكر يومين من جمعة»<sup>(٢)</sup>.

هذا بخصوص تميم الدّاريّ.

أمّا كعب الأحبار، فقد كان حرّاً، مطلق اليد، يتحدّث بما شاء، متى شاء ولا أحد يعترض عليه، لأنّه كان محميّاً من طرف الدّولة - حصانة دبلوماسية باللسان المعاصر - وإن كان عمر قد تنبّه إلى خطورة ذلك في

(١) الدر المنثور، السيوطي: ج ٣ ص ٢٦٩.

(٢) تاريخ المدينة، ابن شبة: ج ١ ص ١١.

وقت معيّن حينما بالغ كعب وتجاوز الحدّ المسموح به، فنهاه عن الإكثار من الحديث عن الأوّل (الكتاب الأوّل) والواقع أنّ النّهي حدث ذلك بعد أن بثّ كعب ما أراد من الخرافات والأساطير وأعانه في ذلك آخرون أصبحوا تلامذة له، من أمثال أبي هريرة الدّوسي، وعبد الله بن عمرو بن العاص، في وقت كانت الدّولة قد منعت كتابة ورواية الحديث النبوي الشريف!! ولقد كان كعب ذكياً في تمرير افتراءاته حتى قال بعض أهل العلم ممن أخذ عن أبي هريرة، كما في تاريخ ابن كثير: «اتّقوا الله وتحفّظوا في الحديث، فوالله لقد رأيتنا نجالس أبا هريرة فيحدث عن رسول الله ويحدث عن كعب الأخبار، ثم يقوم فأسمع بعض من كان معنا يجعل حديث رسول الله (صلى الله عليه وسلّم) عن كعب وحديث كعب عن رسول الله (صلى الله عليه وسلّم). وفي رواية، يجعل ما قاله كعب عن رسول الله، وما قاله رسول الله عن كعب. فاتّقوا الله وتحفّظوا في الحديث»<sup>(١)</sup>.

لم يكن كعب الأخبار قد رأى رسول الله ﷺ أو سمع منه، لكنّه مع ذلك أصبح من أكثر النّاس رواية، ومن طبقة عالية بحيث يروي عنه صحابة من أمثال أبي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن عمر. وقد صار فيما بعد المستشار الشّخصي للخليفة عثمان، ولعلّ ذلك كان بوصيّة من عمر، ولم يتجرأ أحد من المسلمين أن يشير إليه بتّهمة على الدّين، لأنّ إشاراته وتوجيهاته كانت دائماً متناغمة مع هوى الطبقة الحاكمة، من الذين حاربوا الإسلام بكلّ ما استطاعوا ولم يدخلوا فيه إلاّ مكرهين؛ والذين

(١) البداية والنهاية، ابن كثير: ج ٨ ص ١٠٩.



تبرّموا بأبي ذرّ حينما صدع بفضح كعب الأحبار على مرأى ومسمع من الملاّ قائلاً له في مجلس عثمان: يا ابن اليهوديّين أتعلّمنا ديننا، فوالله ما خرجت اليهوديّة من قلبك!!

ووقفت السّلطة إلى جنب كعب الأحبار، ودفع أبو ذرّ ثمن ذلك.

إنّ كعب الأحبار لم يكن ليصل إلى هذا المقام لولا ما كان له من الوجاهة في حياة عمر، مع أنّه لم يكن أحد من المسلمين يجهل يهوديّةه، ولو كان قد اعتنق الإسلام فعلاً - كما كان يزعم - لتخلّى عن التّوراة المحرّفة، لكنّه لم يكتف بالبقاء عليها، بل فتح على النّاس منها سيلاً لا تزال آثاره إلى اليوم. وهل نال كعب ذلك المقام إلا بدعواه العلم بما في الكتاب الأوّل؟ هذا مع العلم أنّ رسول الله ﷺ صدع فيهم قائلاً: أنا مدينة العلم وعليّ بابّها. عليّ الذي أشير إليه في القرآن الكريم بـ (من عنده علم الكتاب)، ألم يكن لديه ما يغني عن إسرائيليات كعب؟ إنّه لم يكونوا يتوجّهون إلى باب مدينة العلم إلا عند الضّرورة الملحة، حيث لا يغني عنهم كعبهم شيئاً.

لم يتخل عمر عن اعتقاده بالتّوراة الموجودة عند اليهود، وقد أخبره كعب يوماً أنّه يجده فيها، فسأله عمر: تجدني فيها باسمي؟ فقال: لا، ولكن بصفتك. وهو بهذا القول يريد أن يؤهم بشرعيّة خلافة عمر. وبما أنّ القرآن الكريم يُصرّح بوجود اسم النبي ﷺ وصفاته: «النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ...»<sup>(١)</sup> فلم تأخر كعب ولم يسلم على عهد

رسول الله ﷺ؟ ألا يكون كلام كعب منظوياً على شيء من كيد اليهود؟ إنه لمن حق المسلمين اليوم وبعد مرور كل هذه القرون المتطاولة، أن يرفعوا القيود المفروضة على أفكارهم بغير حق، ويتساءلوا عن سر موافقتهم لاعتقادات أهل الكتاب في ما يخص التوحيد بأقسامه وعصمة الأنبياء وأحوال تتعلق بيوم القيامة، وأشياء من هذا القبيل مما يتعارض قطعاً مع ما جاء به القرآن الكريم. ومن المهم أيضاً أن يدركوا كيف تسرب بينهم التيار المشكك الذي يستند في شبهاته إلى الآيات المتشابهات، ونقل أخبار الكتاب الأول على لسان أبي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن عمر بن الخطاب، ويتساءلوا عن مدى شرعية حضور تميم الداري وكعب الأحبار في حاضرة الخلافة الإسلامية وهما يرويان من الإسرائيليات ما يروق لهما في المسجد النبوي نفسه، بينما كان الحصار الفكري مضروباً على البدرين يمنعهم من رواية الحديث. وعلى كل حال هذا أمر لا يتم إلا في ظل تحرر فكري من التعصب المقيت، وصمود في وجه المتلبسين بالدين الذين يدافعون عن اليهودية المعرفة المسترّة بلباس الإسلام. وقد فضح العلم كثيراً من مرويات كعب الأحبار، وهذا وحده كاف للتنبه لخطر هذا اليهودي على تراث المسلمين، وكفيل بتوجيه أهل العلم إلى إعادة النظر فيه بصورة موضوعية نزيهة. وهل يتوقع صلاح ذات البين بين المسلمين بصورة مجدية لا مهادنة فيها طالما بقيت الخرافات والأساطير اليهودية تتمتع بشرعية وحصانة باسم السنة؟

لقد كان كعب يحضر مجالس يكون فيها تلميذه أبو هريرة، فربما حدث أبو هريرة بشيء ينفرد به، فيسارع كعب الأحبار إلى تصديقه ولا ينكر عليه

أحد، وليس بأيدينا اليوم استنكارات صارمة متوجهة إليه سوى ما كان من أبي ذر الذي لا تأخذه في الله لومة لائم بشهادة الفريقين. ولو كان كعب مؤتمناً على الدين لما واجهه أبو ذر (رضي الله تعالى عنه) بتلك الطريقة. والمتمعّن في الموقف يفهم من سلوك أبي ذر (ره) خطاباً تحذيرياً موجّهاً إلى المسلمين ينتههم فيه إلى مسألتين اثنتين، أولاهما انحراف الدولة حيث أصبح اليهودي لديها مكيئاً أميناً، والثانية تتمثل في وجود تيار تخريبيّ يعمل على تحريف القرآن تفسيراً وتأويلاً بإذن من الدولة لأن كعباً لم يشهد نزول آية واحدة من الذكر الحكيم، ولم يكن له صلة بعترّة النبي ﷺ - عدل القرآن - لا من قريب ولا من بعيد. فمن أين له التفسير والفتوى؟! وقد غضب عثمان على أبي ذر لأنه وقف ضدّ التحريف، وكان أولى به أن يتهر كعباً، لتقول له بلا علم وتقدمه على أصحاب رسول الله ﷺ، لكن ذلك لم يكن يتناسب مع سياسة الطبقة الحاكمة وأهدافها.

إن مجرد وصول تلك الحادثة إلينا عن طريق كسب المخالفين لأهل البيت (عليه السلام) هو بنفسه آية لمن تدبّر، فإن السّلطة الحاكمة آنذاك كانت تمارس التّغيب والتّرهيب، ولا تتردّد في معاقبة من تسول له نفسه إبداء رأي مخالف للرأي الرسميّ ولو كان قد تلقّاه من فم النبي ﷺ، وقد تطوّرت المسألة أكثر في زمن معاوية، إذ مورست رقابة لم يسبق لها مثيل، ووُضعت أحاديث وأخبار قُصد من ورائها إفراغ الدّين من محتواه الحقيقيّ، حتى وصلت الخلافة إلى المستهترين والمعريدين وحكم في الأُمّة أرادُها وأوياسُها، وهي نتيجة منطقيّة لسلوك الدولة تجاه السّنة النبويّة في ظلّ حكم عثمان وقبّله وبعده، باستثناء فترة حكم الإمام عليّ (عليه السلام)، التي

تميّزت بالاضطرابات والقلق.

وقد ذكر الشيخ محمود أبو رية في كتابه «شيخ المضيرة أبو هريرة» من حيل كعب الأحبار وخدعه التي انطلت على أبي هريرة ما يدل على مهارة عجيبة لليهودي في الدس والخبث ورسوخ في الدهاء.

عاش كعب الأحبار اليهودي عمراً طويلاً لم ير فيه رسول الله ﷺ، ولا قدّم للإسلام والمسلمين شيئاً غير المؤامرات والدس، وقد فرّ إلى حمص، لأنه كان متهماً بالمشاركة في مؤامرة قتل عمر، وبقي بها حتى هدأت الأمور، ثم رجع ليكون من أصحاب عثمان المقرّين، ثم رجع ثانية إلى حمص عند الفتنة، وبقي بها إلى أن مات، كما في هامش الكامل لابن عدي<sup>(١)</sup> مع ذلك لم يتلق أذى ولا مضايقة ولا إخراجاً؛ بل كان ينعم بمقام عند الخلفاء لا يحلم به كثير من المهاجرين والأنصار.

وأما أبو ذر (ره) - وهو من أوائل المسلمين إسلاماً - فقد عاش مسيراً من بلد إلى بلد، وانتهى به الأمر إلى أن يموت منفياً بالربذة.

صحابي شهد مع رسول الله ﷺ المشاهد كلها على ضعف بدنه، وشبهه رسول الله ﷺ بعيسى بن مريم في ورعه، كان مثلاً في الورع والتقوى والدفاع عن حقوق المظلومين والمستضعفين، ينتهي به الأمر إلى النفي، لأنه رفض أن يُعَلِّيَ اليهود على المسلمين دينهم، ولأنه لم يهب أن يقول للحاكم [لا] عندما انحرف الحاكم مُخْبِئاً سيرة الجاهلية. مثل هذا الصحابي هو الذي يستحق أن يُدافع عنه، وتلتهب النفوس غيرة على حرّمته، ويتأسى به في فعل الخيرات. فهل أنصفه المسلمون حينما همّشوه ورضوا له ما لقيه

(١) هامش الكامل، ابن عدي: ج ١ ص ٤٨.

من عنت الحُكَّام، والتمسوا لليهوديِّ ومقرَّبيه الأعدار في تصويب أعمالهم وتوجيهها؟

### أثر روايات كعب في التراث الإسلامي:

قال ابن كثير: «قال محمد بن إسحق، عن الحسن بن عمار، عن الحكم بن عتيبة، عن سعيد بن جبير، قال: جلست عند ابن عباس و[عنده نفر من أهل الكتاب] فقال بعضهم: يا أبا العباس: إن نوباً ابن امرأة كعب يزعم عن كعب أن موسى النبي الذي طلب العلم إنما هو موسى بن ميثا، قال سعيد، فقال ابن عباس: أنوف يقول هذا يا سعيد؟ قال سعيد، قلت له: نعم، أنا سمعت نوباً يقول ذلك، قال: أنت سمعته يا سعيد؟ قال، قلت: نعم، قال: كذب نوب! ثم قال ابن عباس: حدثني أبي بن كعب عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم)... وذكر الحديث»<sup>(١)</sup>.

إن المتدبر في هذه القصّة يجد أن سلعة كُتب الأخبار كانت قد راجت وأهل العلم من صحابة الرسول مثل ابن عباس لا يذرون. وانظر إلى ابن عباس كيف وجّه سؤاله إلى سعيد بن جبير دون من كان بحضرته من أهل الكتاب، وسائل نفسك لماذا يحضر أهل الكتاب مجلس ابن عباس، فلعلهم يفعلون ذلك ليُسندوا إليه الأكاذيب فيما بعد؛ ثم انظر إليه كيف كرّر السؤال متبناً قبل أن يحكم بكذب نوب. فهناك شيء يرويه نوب عن كعب الأخبار وهناك شيء يرويه أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ، وهناك تعارض بين الروایتين، ولم يتردد ابن عباس (ره) في إسقاط رواية نوب عن

(١) تفسير ابن كثير، ابن كثير: ج ٣ ص ٩٩.

اليهودي.

وفي كتاب الكامل: «حدثنا أحمد بن الحسين بن عبد الجبار الصوفي، أخبرنا الحارث بن سريج النقال، حدثنا سفيان بن عينية، حدثنا عمرو بن دينار، عن سعيد بن جبير، قال: قلت لابن عباس: إن نوف البكالي يزعم أن موسى صاحب بني إسرائيل، ليس صاحب الخضر، فقال: كذب عدو الله، حدثني أبي بن كعب أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، قال: [قام موسى خطيباً في بني إسرائيل، فقبل يا نبي الله: هل في الناس أحد هو أعلم منك؟] فذكر الحديث بطوله»<sup>(١)</sup>.

فمن هو نوف الذي كان ينشر ضلالات كعب الأخبار والصحابة بعد أحياء؟

ولماذا قالوا نوف بن امرأة كعب ولم يذكروا اسم أبيه ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾<sup>(٢)</sup>

قال الرازي في كتاب الجرح والتعديل:

«نوف البكالي ابن امرأة كعب، ويقال أبو رشيد، وهو ابن فضالة، يقال إنه كان أحد الحكماء. روى عنه أبو إسحاق الهمداني ونسير بن ذعلوق وخالد بن صبيح، سمعت أبي يقول ذلك. حدثنا عبد الرحمن حدثنا محمد بن يحيى، قال: أخبرنا موسى بن إسماعيل، قال: حدثنا جعفر بن سليمان، عن ابن عمران الجوني قال كان نوف بن امرأة كعب أحد العلماء»<sup>(٣)</sup>.

(١) الكامل في ضعفاء الرجال عبد الله بن عدي ج ١ ص ٤٧.

(٢) الأحزاب: ٥.

(٣) الجرح والتعديل، الرازي ج ٨ ص ٥٠٥.

وقال في إكمال الكمال: «وأما نوف أوله نون وآخره فاء، فهو نوف بن فضالة البكالي أبو يزيد ابن امرأة كعب، روى عنه نسير بن ذعلوق، قاله البخاري. وأبو الوداك، واسمه جبر بن نوف، يروي عن أبي سعيد الخدري، أخرجه مسلم في الصحيح»<sup>(١)</sup>.

وله ترجمة في تهذيب الكمال.

وفي العلل «سمعت أبي يقول البكالي يكنى أبا يزيد...»<sup>(٢)</sup>.

وفي مشاهير علماء الأمصار: «نوف بن فضالة البكالي الحميري أمه كانت امرأة كعب الأخبار من صالحى أهل مصر كنيته أبو عمرو»<sup>(٣)</sup>.

وفي التاريخ الصغير للبخاري: «حدثنا موسى حدثنا صدقة الدقيقي، عن أبي عمران، قال: لقيت نوف البكالي ومصعب بن الزبير بالكوفة، فقال: سمعت كعباً... وقال ابن المبارك صفوان بن عمرو: حدثني ابن أبي عتبة الكندي كنا نختلف إلى نوف البكالي فخرجت البعوث مع محمد بن مروان على الصائفة فقتل، وكنيته أبو زيد وقال غيره أبو رشيد»<sup>(٤)</sup>.

وفي كتاب الثقات لابن حبان: «نوف بن فضالة البكالي الحميري، كنيته أبو زيد، ويقال أبو عمرو، وقد قيل أبو رشيد، أمه كانت امرأة كعب، يروي القصص. روى عنه أبو عمران الجوني والناس»<sup>(٥)</sup>.

(١) إكمال الكامل، ابن ماكولا: ج ١ ص ٥٦٩.

(٢) العلل لأحمد بن حنبل: ج ٢ ص ٣٣٣، ح ٢٤٧٦.

(٣) مشاهير علماء الأمصار، ابن حبان: ص ١٩٦، ح ٩٤٦.

(٤) التاريخ الصغير، البخاري: ج ١ ص ١٨١، باب ذكر من مات بين السبعين إلى الثمانين.

(٥) الثقات، ابن حبان: ج ٥ ص ٤٨٣.

ليت شعري كم عدد النَّاس وما الذي رَووا؟!

من النَّاس الذين رَووا عنه خالد بن صبيح، وسعيد بن جبير، وشهر بن حوشب ونسير بن ذعلوق، وأبو إسحاق الهمداني، وأبو عمران الجوني وأبو هارون العبدي<sup>(١)</sup>. وذكره خليفة بن خياط في الطبقة الأولى من أهل الشامات.

وفي التاريخ الكبير: «عن سفيان عن الأعمش عن الحكم الأسدي عن نوف قال: كان النَّمَل في زمن سليمان بن داود أمثال الذَّئب!! وقال لنا أبو نعيم عن سفيان عن الأعمش عن الحكم قوله، وقال لنا عبدان عن أبي حمزة عن الأعمش عن الوليد بن الحكم الكاهلي سمعت نوفاً قال: الذَّئب»<sup>(٢)</sup>.

وهو صاحب حديث أهل عُلَيْن ينظر إليهم كالنَّجوم، وإنَّ أبا بكر وعمر منهم، كما في تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر<sup>(٣)</sup>.

وفي تاريخ مدينة دمشق والبداية والنهاية لابن كثير أبو عمران الجوني عن نوف قال: «قال عزيز فيما يناجي ربه يا ربَّ تَخْلُقْ خَلْقاً فَتَضِلَّ مِنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مِنْ تَشَاءُ! قِيلَ لَهُ يَا عَزِيزُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا... لَتَعْرَضَ عَنْ هَذَا أَوْ لَأُحَوِّنَكَ مِنَ النَّبُوءَةِ...»<sup>(٤)</sup>.

وفي ص ٣٣٥ أو لأُحَوِّنَكَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ.

(١) تهذيب الكمال، المزي: ج ٣٠ ص ٦٥.

(٢) التاريخ الكبير، البخاري: ج ١ ص ١٣٢.

(٣) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساكر: ج ٢٠ ص ١٩٧.

(٤) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساكر: ج ٤٠ ص ٣٣٤، والبداية والنهاية لابن كثير: ج ٢ ص ٥٥.



وفي تاريخ دمشق «... زهير عن أبيّ عن أبي إسحاق عن نوف أنّ طول سرير عوج الذي قتله موسى ثمانمائة ذراع وعرضه أربعمائة ذراع، وكان موسى عشرة أذرع وعصاه عشرة أذرع ووثبته أذرع ووثب ثمانية وفي نسخة أخرى عشرة أذرع فضربه فأصاب كعبه فخرّ على نيل مصر فجسّره الناس عاماً يمرّون على صلبه وأضلاعه!!»<sup>(١)</sup>.

معلوم بالوجدان تعقّن جسم الإنسان بعد خروج النّفس منه، ولذلك يُستحبّ التّعجيل بالدفن، ورائحة ميتة الأدميّ العاديّ (من طوله أقلّ من مترين) إذا كان على سطح الأرض تُشتمّ من بعيد، ولذلك يضع أفراد الهلال الأحمر والصليب الأحمر المقانع على وجوههم في جبهات القتال أثناء عمليّات نقل القتلى، فكيف بجثّة طولها ثمانمائة ذراع وعرضها أربعمائة ذراع؟!

وهذه القصة قد أبطلها غير واحد من المحقّقين، كابن كثير وابن القيم وغيرهما، كما في الفتاوى الحديثية لابن حجر<sup>(٢)</sup>. وإنّما نقلتها لبيان صنف ما يرويه نوف، فإنّ الرجل يعيش مع كعب الأبحار في بيت واحد ويتلقّى منه وينشر بين الناس كما سبق في قصة ابن عباس.

وفيه أيضاً «عن شرحبيل بن السمط عن نوف البكاليّ قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) من شاب شيبة في الإسلام كانت له نوراً يوم القيامة. قال ابن عساكر والمحمّوظ حديث شرحبيل على عمرو بن عبسة ولا نعلم لنوف صحبة»<sup>(٣)</sup>.

(١) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساكر: ج ٦١ ص ١٦٠.

(٢) ذكر ذلك ابن حجر الهيتمي في الفتاوى الحديثية: ص ١٨٨.

(٣) أي تاريخ دمشق: ج ٦٢ ص ٣٠٣.

وفيه: «كان نوف البكالي إماماً لأهل دمشق فكان إذا أقبل على الناس بوجهه، قال: من لا يحبكم فلا أحبّه الله، ومن لا يرحمكم فلا رحمه الله»<sup>(١)</sup>. يقول هذا لقوم يلعنون جهرَةً من يحبّ الله ورسولَه ويحبّه الله ورسولَه، ويعتبرون ذلك من السنّة.

وفي تاريخ دمشق: «أبو بكر الباسيري... حدثني موسى الكوفي، قال: وقفت على منزل عمرو البكالي وهو أخو نوف بحمص وهما من حمير»<sup>(٢)</sup>.

[أقول: لا ينبغي الغفلة عن حمص منزل كعب الأحبار أيضاً، ومنها خرج الناصبي الكبير حريز بن عثمان].

وفيه أيضاً: ... حدثنا الرضين بن عطاء، عن يزيد بن يزيد، قال: ذكر الدجال في مجلس فيه أبو الدرداء، فقال نوف البكالي: لغير الدجال أخوف من الدجال، فقال: وما هو، فقال: نوف أخاف أن أسلب إيماني ولا أشعر، فقال أبو الدرداء: ثكلتك أمك يا ابن الكنديّة، وهل في الأرض مائة يتخوفون ممّا تتخوف ثكلتك أمك يا ابن الكنديّة وهل في الأرض خمسون يتخوفون ممّا تتخوف، ثم قال: وثلاثون، ثم قال، عشرون ثم، قال عشرة، ثم قال، خمسة، ثم قال ثلاثة، كلّ ذلك يقول، ثكلتك أمك، ثم قال أبو الدرداء: والذي نفسي بيده ما آمن على إيمانه إلا سلّبه أو انتزع منه فيعقده والذي نفسي بيده ما الإيمان إلا كالقميص يتقمّصه مرّة ويضعه أخرى<sup>(٣)</sup>.

(١) تاريخ مدينة دمشق، ابن عسّاكر: ج ٦٢ ص ٣١٢.

(٢) تاريخ مدينة دمشق، ابن عسّاكر: ج ٤٦ ص ٤٦٣.

(٣) تاريخ مدينة دمشق، ابن عسّاكر: ج ٥٣ ص ٢٩٠.

وفي العلل: ... «حدثني حوشب بن سيف قال سمعت نوف البكائي يقول: اسمُ الشَّيْطَان الذي يفتن النَّاس في الأسواق مخواض يخوض الشرُّ بين النَّاس!!»<sup>(١)</sup>.

نعم، ممَّن روى عنه أبي بن أبي عُبيد الكندي كما في الثَّقَات<sup>(٢)</sup> وخالد بن صبيح الجبلاني من أهل الشَّام<sup>(٣)</sup> وشداد بن حيّ أبو عبد الله من أهل الشَّام<sup>(٤)</sup> ومحمَّد بن الحكم الكاهلي<sup>(٥)</sup> وابنه جبر بن نوف البكالي أبو الوداك، يروي عن أبي سعيد الخدري<sup>(٦)</sup>.

وفي تاريخ أسماء الثَّقَات لعمر بن شاهين وجبر بن نوف البكالي ثقة قاله يحيى<sup>(٧)</sup>.

وفي تاريخ مدينة دمشق عن قتادة عن شهر بن حوشب قال: «لَمَّا جاءتنابيعة يزيد بن معاوية قدمت الشَّام، فأخبرت بمقام يقومه نوف فجئته إذ جاء رجل فانتبذ النَّاسَ عليه خميصة، فإذا هو عبد الله بن عمرو بن العاص، فلمَّا رآه نوف أمسك عن الحديث، فقال عبد الله: سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلَّم) يقول: إنَّها ستكون هجرة بعد هجرة ينحاز النَّاس إلى مُهاجِر إبراهيم...»<sup>(٨)</sup>، [عبد الله بن عمرو بن العاص ونوف بن فضالة

(١) العلل، أحمد بن حنبل: ج ٣ ص ٣٠٧، رقم ٥٣٦٣.

(٢) الثَّقَات، ابن حبان: ج ٦ ص ٧٧.

(٣) الثَّقَات، ابن حبان: ج ٦ ص ٢٥٧.

(٤) الثَّقَات، ابن حبان: ج ٦ ص ٦٤٤٢.

(٥) الثَّقَات، ابن حبان: ج ٦ ص ٤٠٠.

(٦) الثَّقَات، ابن حبان: ج ٤ ص ١١٧.

(٧) تاريخ أسماء الثَّقَات، عمر بن شاهين: ص ٥٧.

(٨) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساکر: ج ١ ص ١٦٠.

البكالي من تلامذة كعب الأحبار].

وفي مشاهير علماء الأمصار: «أبو الوداك جبر بن نوف البكالي من أهل الصدق والإتقان»<sup>(١)</sup>.

والمراد من كل هذا أن يثبت به إلى أنه سواء صلحت نيته أم ساءت، فإنه قد كان صاحب حديث، وكان الناس يتوجهون إليه، ويسمعون منه. وقد صرح بعضهم كما سبق أنه كان إمام أهل دمشق. ولكن ابن عباس قال «عدو الله»، وهو أجل من أن يصف مسلماً بمثل هذا الوصف دون أن يكون استقطع منه كذباً. كما أنهم صرحوا أنه كان قاصاً أيضاً، ومن القصاص جاء بلاء كبير.

وفي تاريخ المدينة:

«... حدثنا حمي بن آدم، قال: حدثنا أبويكر بن عيَّاش، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن همام بن الحارث، قال: جاء رجل من أهل الكتاب إلى عمر (رضي الله عنه) فقال: السلام عليك يا ملك العرب، فقال عمر (رضي الله عنه): وعليك، أذكاك تجده في كتابكم، أليس تجد نبياً، ثم خليفة، ثم أمير المؤمنين، ثم الملوك قال: بلى»<sup>(٢)</sup>.

هذه بعض آثار روايات كعب الذي فسح له عمر بن الخطاب المجال، والذي مازالت إسرائيلياته تحظى بكل احترام وتقدير في كتب التفسير والحديث والتاريخ.

طالما اعترض عمر بن الخطاب على رسول الله ﷺ، وإنما يصح

(١) مشاهير علماء الأمصار، ابن حبان: ص ١٥٠، ح ٦٨٣.

(٢) تاريخ المدينة، ابن شبة النميري: ج ٢ ص ٦٨٠.

الاعتراض إذا كان من صاحب خبرة على مثله وتعلق الأمر بمسألة من اختصاصه، لا على من يوحى إليه، فهل التشريع من اختصاص الصحابي، أم أنه كان يتصور أن للمزاج دخلاً في فهم الشريعة؟ على أن هذا لم يفارق ذهنه وسلوكه، لذلك نراه حينما وصل إلى الخلافة، أو حينما وصلت الخلافة إليه، يتصرف في أمور الشريعة بالمزاج:

روى مالك في الموطأ «أن المؤذن جاء إلى عمر بن الخطاب يؤذنه لصلاة الصبح، فوجده نائماً فقال: الصلاة خير من النوم. فأمره عمر أن يجعلها في نداء الصبح»<sup>(١)</sup>.

فهي في أذان الفجر عند الجمهور إلى اليوم، فلا غرابة في أن يعترض على النبي ﷺ، لكن النبي ﷺ لم يكن يقره على اعتراضه، بل كان يعامله بما يناسب ناموس النبوة (فبما رحمة من الله لنت لهم...)، ويمضي لما أمره الله به.

(١) الموطأ، الإمام مالك: ج ١ ص ٧٢.



## الفصل السادس

المغيرة بن شعبه





## المغيرة بن شعبة

نصب عمر المغيرة بن شعبة والياً على الكوفة بعدما شهد عليه ثلاثة من الصحابة بالزنا. والحال أن قصة إسلام المغيرة بن شعبة تعطي صورة عن شخصيته الحقيقية، لا تلك التي توحى بها نظرية عصمة الصحابة، فكيف كان إسلام المغيرة؟ وكيف كانت حياته بعد النبي ﷺ؟

### قصة إسلام المغيرة بن شعبة:

قال ابن سعد: «... محمد بن يعقوب بن عتبة، عن أبيه وغيرهم، قالوا: قال المغيرة بن شعبة: كنا قوماً من العرب متمسكين بديننا، ونحن سدة اللات، فأراني لو رأيت قوماً قد أسلموا ما تبعتهم [!!] فأجمع نفر من بني مالك الوفود على المقوقس<sup>(١)</sup> وأهدوا له هدايا فأجمعت الخروج معهم فاستشرت عمي عروة بن مسعود، فنهاني وقال: ليس معك من بني أبيك أحد، فأبيت إلا الخروج فخرجت معهم، وليس معهم من الأحلاف غيري، حتى دخلنا الإسكندرية فإذا المقوقس في مجلس مطلق على البحر، فركبت زورقاً حتى حاذيت مجلسه، فنظر إليّ فأنكرني وأمر من يسألني، من أنا وما أريد، فسألني الأمور، فأخبرته بأمرنا وقدومنا عليه، فأمر بنا أن ننزل في الكنيسة، وأجرى علينا ضيافة، ثم دعا بنا فدخلنا عليه فنظر إلى رأس بني مالك، فأدناه إليه وأجلسه معه، ثم سأله أكل القوم من بني مالك؟ فقال نعم إلا رجلاً واحداً من الأحلاف، فعرفه إيتاي فكنت أهون القوم عليه ووضعوا هداياهم بين يديه فسر بها، وأمر بقبضها وأمر لهم بجوائز، وفضل بعضهم على بعض، وقصر بي فأعطاني شيئاً قليلاً لا ذكر له، وخرجنا فأقبلت بنو

(١) المقوقس هو ملك مصر.



مالك يشترون هدايا لأهلهم وهم مسرورون، ولم يعرض عليّ رجل منهم مواساة، وخرجوا وحملوا معهم الخمر، وكانوا يشربون وأشرب معهم، وتأبى نفسي تدعني ينصرفون إلى الطائف بما أصابوا وما حباهم الملك ويخبرون قومي بتقصيره بي وازدرائه إيتاي، فأجمعت على قتلهم، فلما كنا ببسا تمارضت وعصبت رأسي، فقالوا لي مالك، قلت: أصدع، فوضعوا شراهم ودعوني، فقلت رأسي يصدع ولكني أجلس فأسقيكم، فلم ينكروا شيئاً، فجلست أسقيهم وأشرب القدح بعد القدح، فلما دبت الكأس فيهم اشتهاوا الشراب، فجعلت أصرف لهم وأنزع الكأس فيشربون ولا يدرون، فأهمدتهم الكأس حتى ناموا ما يعقلون، فوثبت إليهم فقتلتهم جميعاً [!]

وأخذت جميع ما كان معهم، فقدمت على النبي (صلى الله عليه وسلم) فأجده جالساً في المسجد مع أصحابه وعليّ ثياب سفري، فسلمت بسلام الإسلام فنظر إلى أبي بكر بن أبي قحافة وكان بي عارفاً، فقال ابن أخي عروة؟ قلت، نعم، جئت أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) الحمد لله الذي هدانا لهذا للإسلام، فقال أبو بكر: أمن مصر أقبليتم؟ قلت: نعم، قال: فما فعل المالكيون الذين كانوا معك؟ قلت: كان بيني وبينهم بعض ما يكون بين العرب ونحن على دين الشرك، فقتلتهم وأخذت أسلحتهم وجئت بها إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ليخمسها أو يرى فيها رأيه، فإنما هي غنيمة من مشركين وأنا مسلم مصدق بمحمد (صلى الله عليه وسلم)، فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أما إسلامك فقبلته، ولا آخذ من أموالهم شيئاً ولا أخمسها؛ لأن هذا غدر، والغدر لا خير فيه، قال: فأخذني ما قُرب وما بُعد وقلت يا رسول الله

إنما قتلهم وأنا على دين قومي ثم أسلمت حيث دخلت عليك الساعة، قال: فإن الإسلام يجب ما كان قبله...<sup>(١)</sup>.

هذه قصة أسلام المغيرة بن شعبة، وقد اختصرها الصنعاني في المصنف<sup>(٢)</sup>، وقد سمى رسول الله ﷺ فغلة المغيرة غدرًا، ولم يقبل ماله، لأن الإسلام لا يقبل إلا طيباً. وانظر إلى قلة حياته حين يقول غنيمة من مشركين، وهو قد كان مشركاً حين قتلهم!

أليس هو القاتل فأراني لو رأيت قومنا أسلموا ما تبعتهم؟ فكيف طابت نفسه بالإسلام بعد ذلك؟

إن المسألة لا تحتاج إلى بحث طويل، خصوصاً إذا علمنا أن العرب لا يفرطون في مسألة الثأر. فالمغيرة لم يسلم حباً في الدين، وهو المقر على نفسه أنه حتى لو أسلم قومه ما تبعهم، وإنما أسلم ليحقق دمه، لأنه كان سيطلب من طرف ذوي القتلى الذين غدر بهم في السفر. وبما أن الإسلام يجب ما قبله فإن رسول الله ﷺ لن يسلمه إليهم، لأنه بعد إسلامه يكون جندياً من جنود رسول الله ﷺ، ودولة الإسلام قوية، ولن يقف المسلمون مكتوفي الأيدي أمام مشركين يريدون أخذ واحد منهم ليقتلوه بقتلى مشركين. وقد تحمّل عمه عروة بن مسعود الثقفي دية القتلى.

فهل استقامت سيرته بعد إسلامه، أو بعبارة المحدثين والمؤرخين هل حسن إسلامه؟

ذكر ابن جرير الطبري في تاريخه في أحداث سنة ١٧ ما يلي:

(١) الطبقات الكبرى، ابن سعد: ج ٤ ص ٢٨٥.

(٢) المصنف، الصنعاني: ج ٥ ص ٢٩٩.

«... فاجتمع إلى أبي بكرة نفر يتحدثون في مشربته، فهبت ريح ففتحت باب الكوة، فقام أبو بكرة ليصفقه فبصر بالمغيرة وقد فتحت الريح باب كوة مشربته، وهو بين رجلي امرأة، فقال للنفر: قوموا فانظروا، فقاموا فانظروا، ثم قال: اشهدوا، قالوا: ومن هذه، قال: أم جميل ابنة الأرقم، وكانت أم جميل إحدى بني عامر بن صعصعة، وكانت غاشية للمغيرة وتغشى الأمراء والأشراف [من الصحابة طبعاً، لأن هذا كان في زمن عمر] وكان بعض النساء يفعلن ذلك في زمانها [صحابيات أيضاً] فقالوا: إنما رأينا أعجازاً ولا ندري ما الوجه!! ثم إنهم صمّموا حين قامت، فلما خرج المغيرة إلى الصلاة حال أبو بكرة بينه وبين الصلاة، وقال: لا تصل بنا، فكتبوا إلى عمر بذلك، وتكاتبوا فبعث عمر إلى أبي موسى، فقال: يا أبا موسى إنني مستعملك، إنني أبعثك إلى أرض قد باض بها الشيطان وفرخ فالزم ما تعرف.. ولم يشهد زياد بمثل شهادتهم، قال: رأيته جالساً بين رجلي امرأة فرأيت قدمين مخضوبتين تخفقان واستين مكشوفتين وسمعت حفزاناً شديداً<sup>(١)</sup>!!!

لا مناص من تصديق ذلك أيها القارئ الكريم، لأن الشاهد صحابي والمشهود عليه صحابي والحاكم صحابي... والصحابة عدول. كما أنه لا مناص من تصديق أنه مع ذلك، وبعد هذه الفعلة الفظيعة والتهمة الشنيعة ولكي عمر المغيرة على الكوفة!

ولك أن تصوّر سلوك الطبقة الحاكمة انطلاقاً من قوله [تغشى الأمراء والأشراف]، [وكان بعض النساء يفعلن ذلك في زمانها]، ولم يذكر في كتب التاريخ أن واحداً من هؤلاء الأمراء والأشراف أقيم عليه الحد الشرعي.

هذا ما كان سنة ١٧ في خلافة عمر، وقد درأ عنه عمر الحد بما شاء وأقامه على الشهود...

وأدقهم تفصيلاً لما شهدوا به ابن خلكان في وفيات الأعيان.

قال ابن حجر: «... قال عمر بن شبة في أخبار البصرة بإسناد له: إن المرأة التي رُمي بها المغيرة هي أم جميل بنت عمرو بن الأفقم الهلالية، ويقال: إن أصل أبيها من ثقيف، قال: واسم زوجها الحجاج بن عتيك بن الحارث بن عوف بن وهب بن عمرو الجشمي، وكان ممن قدم البصرة أيام عتبة بن غزوان، وولي حائط المسجد ممّا يلي بني سليم أيام زياد، وكان قد رحل بامرأته إلى الكوفة لمّا جرى للمغيرة ما جرى، ثم رجع إليها في إمارة أبي موسى، فاستعمله على بعض أعماله!»<sup>(١)</sup>.

قال الجوهري:

«وكانت الرقطاء التي رُمي بها المغيرة تختلف إليه في أيام إمارته الكوفة، في خلافة معاوية في حوائجها فيقضيها لها... وكانت الرقطاء هذه مغنية من أضرب الناس على آلات اللّهُو والطرب!! [وقال حسّان بن ثابت يهجو المغيرة بن شعبه في هذه القصة]:

لو أنّ اللّوم ينسب كان عبداً قبيح الوجه أعود من ثقيف  
تركّت الدّين والإسلام لمّا بدت لك غدوة ذات النّصيف  
وراجعت الصّبّا وذكّرت لهواً من القينات والعمر اللّطيف»<sup>(٢)</sup>

أقول: وبما أنّ ولاية المغيرة للكوفة من طرف معاوية كانت بعد وفاة

(١) الإصابة، ابن حجر: ج ٢ ص ٢٨-٢٩.

(٢) السيفة وفلك، الجوهري: ص ٩٥-٩٦.

عمر بزم من طويل، فإنّ هذا يعني استمرار العلاقة بين المغيرة وفاتسته حتى في زمن شيخوخته، ومن أبغض الخلق إلى الله تعالى شيخ زان!

والقصة عند البلاذري كما يلي:

«... قالوا: إنّ المغيرة جعل يختلف إلى امرأة من بني هلال يقال لها أم جميل بنت محجن بن الأقم بن شعثة بن الهزم. وقد كان لها زوج من ثقيف يقال له الحجاج بن عتيك. فبلغ ذلك أبا بكر بن مسروح، مولى النبي (صلى الله عليه وسلم) من مولدي ثقيف، وشبل بن معبد بن عبيد البجلي، ونافع بن الحارث ابن كلدة الثقيفي، وزباد بن عبيد، فرصدوه. حتى إذا دخل عليها هجموا عليه، فإذا هما غريبان وهو متبطّنها! فخرجوا حتّى أتوا عمر بن الخطاب فشهدوا عنده بما رأوا. فقال عمر لأبي موسى الأشعري: إني أريد أبعثك إلى بلد قد عَشَّش فيه الشيطان. قال: فأعني بعدة من الأنصار. فبعث معه البراء بن مالك، وعمران بن الحصين أبا نجيد الخزاعي، وعوف بن وهب الخزاعي، فولاه البصرة، وأمره بإشخاص المغيرة. فأشخصه بعد قدومه بثلاث. فلمّا صار إلى عمر جمع بينه وبين الشهود. فقال نافع بن الحارث: رأيته على بطن المرأة يحتفز عليها، ورأيت أنه يدخل ما معه ويخرجه كالميل في المكحلة. ثمّ شهد شبل بن معبد على شهادته، ثمّ أبو بكر، ثمّ أقبل زياد رابعاً. فلمّا نظر إليه عمر قال: أما إني أرى وجه رجل أرجو أن لا يُرجم رجل من أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) على يده ولا يخزى بشهادته. وكان المغيرة قدم من مصر فأسلم وشهد الحديبية مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم). فقال زياد: رأيت منظرًا قبيحاً وسمعت نفساً عالياً. وما أدري أخالطها أم لا؟ ويقال لم يشهد

بشيء. فأمر عمر بالثلاثة فجُلدوا. فقال شبل: أتجلد شهود الحق وتبطل الحد؟ فلما جلد أبوبكرة قال: أشهد أن المغيرة زان. فقال عمر: حدّوه. فقال عليّ: إن جعلتها شهادة فارجم صاحبك. فحلف أبوبكرة أن لا يكلم زياداً أبداً، وكان أخاه لأُمّه سمية. ثم إن عمر ردّهم إلى مصرهم<sup>(١)</sup>.

ولم ينس المغيرة لزياد تلك اليد، ففي الكامل في التاريخ: «وفي هذه السنة قدم زياد على معاوية من فارس، وكان سبب ذلك أن زياداً كان قد استودع ماله عبد الرحمن بن أبي بكرة، وكان عبد الرحمن يلي ماله بالبصرة، وبلغ معاوية ذلك، فبعث المغيرة بن شعبة لينظر في أموال زياد، فأخذ عبد الرحمن، فقال له: إن كان أبوك قد أساء إليّ لقد أحسن عمك، يعني زياداً وكتب إلي معاوية إنّي لم أجد في يد عبد الرحمن مالاّ يحلّ لي أخذه، فكتب إليه معاوية أن عذّب عبد الرحمن فأراد أن يعذر وبلغ ذلك معاوية فقال لعبد الرحمن: احتفظ بما في يديك وألقى علي وجهه حريرة ونضجها بالماء فغشي عليه، ففعل ذلك ثلاث مرات، ثم خلّاه وكتب إلي معاوية إنّي عذّبته فلم أصب عنده شيئاً وحفظ لزياد يده عنده»<sup>(٢)</sup>.

وللذين يرون المغيرة وأمثاله أرقى من أن يقترفوا ما اتهموا به نورد ما يلي مما حدث في عهد النبي ﷺ وبعده في زمن الخلفاء:

في سنن النسائي الكبرى: «أخبرنا يحيى بن حبيب بن عربي، قال: حدثنا يزيد بن زريع، قال: حدثنا محمد بن إسحاق، قال: حدثني محمد بن إبراهيم، عن أبي الهيثم بن نصر بن دهر الأسلمي، عن أبيه، قال: كنت فيمن

(١) فتوح البلدان، البلاذري: ج ٢ ص ٤٢٣، ح ٨٥٧.

(٢) الكامل في التاريخ، ابن الأثير: ج ٣ ص ٢٨٤.

رجمه [أي ماعزاً] فلماً وجد مسّ الحجارة جزع جزعاً شديداً، فذكرنا ذلك لرسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: فهلاً تركموه، قال محمد: فذكرت ذلك من حديثه حين سمعته ألا تركموه لعاصم بن عمر بن قتادة، فقال لي: حدثني حسن بن محمد بن علي بن أبي طالب، قال: حدثني ذلك من قول رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ألا تركموه لماعز بن مالك، من ثبت من رجال أسلم قبلاً ولم أعرف وجه الحديث، فجئت جابر بن عبد الله فقلت: إن رجال أسلم يحدثون أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال لهم حين ذكروا جزع ماعز من الحرارة حين أصابته: فهلاً تركموه وما أنتم القوم وما أعرف الحديث، قال: يا بن أخي أنا أعلم الناس بهذا الحديث، كنت فيمن رجم الرّجل، إنا لما خرجنا به فرجمناه، فوجد مسّ الحجارة صرخ بنا: يا قوم ردّوني إلي رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فلما قومي قتلوني وغرّوني من نفسي، وأخبروني أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) غير قاتلي، فلم ننزع عنه حتى قتلناه، فلما ذهبنا إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: فهلاً تركم الرّجل وجئتموني به فيثبت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) منه، فأما ترك حدّ فلا، قال أبو عبد الرحمن: هذا الإسناد خير من الذي قبله، أخبرنا أحمد بن سعيد المروزي الرّباطي، قال: حدثنا يعقوب، قال: حدثنا أبو عون بن إسحاق، قال: حدثني محمد بن إبراهيم عن أبي الهيثم بن نصر بن دهر الأسلمي عن أبيه، قال: أتى ماعز بن مالك رجلاً منّا رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، ثم ذكر كلمة معناها، فأقرّ على نفسه بالزّنا، فأمرنا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) برجمه، فخرجنا به إلى حرة بني دينار فرجمناه، فلماً وجد مسّ الحجارة جزع جزعاً شديداً، فلما

فرغنا منه ورجعنا إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ذكرنا له جزعه، قال فهلاً تركتموه... .

... أخبرنا محمد بن المثنى، قال: حدثني عبد الصمد، هو ابن عبد الوارث، قال: حدثنا زكريا بن سليم، قال: سمعت رجلاً يحدث عمرو بن عثمان، أنه سمع عبد الرحمن بن أبي بكرة يقول: حدثني أبي، أنه رأى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) على بغلته، إذ جاءته امرأة فقالت: إنها قد بغت فأقم عليها، فقال لها: ارجعي فاستري بستر الله، فأنشدت عليه ثلاثاً كل ذلك يقول لها: ارجعي فاستري بستر الله، فأنشدته إلا أقام عليها الحد، فقال: امكثي حتى تضعي ما في بطنك: فذهبت ثم جاءت، فقالت: إنني قد ولدت غلاماً، قال: فكفله رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ثم، قال لها: اذهبي حتى تطهري، فذهبت ثم رجعت، فقالت: قد طهرت فأرسل معها نسوة فاستبرئن طهرها، ثم جئن فشهدن عنده أنها قد طهرت، فأمر بحفيرة إلى ثندوءتها، ثم جاء المسلمون معه فأخذ حصاة مثل الحمصة فرماها بها، ثم قال (صلى الله عليه وسلم) للمسلمين: ارموها وأتقوا وجهها، فصلّى عليها، وقال: لو قسمت توبتها بين أهل الحجاز لوسعتهم<sup>(١)</sup>.

وقال ابن الأثير:

«عن زيد بن خالد وأبي هريرة، قالاً: اختصم رجلان إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، فقال أحدهما: أنشدك الله لما قضيت بيننا بكتاب الله، وذكر قصته، فقال فيه رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، واغد يا أنيس

(١) السنن الكبرى، النسائي: ج ٤ ص ٢٩١ - ٢٩٢، ح ٧٢٠٧ و ٧٢٠٨ و ٧٢٠٩.



على امرأة هذا، فإن اعترفت - يعنى بالزنا - فارجمها، فغدا عليها فسألها، فاعترفت، فرجمها، وذكر هذا الحديث ابن منده وأبو نعيم<sup>(١)</sup>.

وفي عهد عمر:

في أسد الغابة:

«... بكر بن شدّاخ اللّيثي، وقيل بكير، كان يخدم النّبيّ (صلى الله عليه وسلم)، روى عنه عبد الملك بن يعلى اللّيثي أنّه كان ممّن يخدم النّبيّ (صلى الله عليه وسلم) وهو غلام، فلما احتلم جاء إلى النّبيّ (صلى الله عليه وسلم)، فقال: يا رسول الله إنّني كنت أدخل على أهلّك، وقد بلغت مبلغ الرّجال، فقال النّبيّ (صلى الله عليه وسلم): اللّهم صدّق قوله ولقّه الظّففر، فلمّا كان في خلافة عمر بن الخطّاب جاء وقد قتل يهوديّاً، فأعظم ذلك غمّ وخرج وصعد المنبر وقال: أفيما ولأنّي الله واستخلفني تُقتل الرّجال، أذكر الله رجلاً كان عنده علم إلا أعلمني، فقام إليه بكر بن الشّدّاخ، فقال: أنا به، فقال: الله أكبر بؤت بدمه، فهات المخرج، فقال: بلى، خرج فلان غازياً ووكلني بأهله، فجئت إلى بابه فوجدت هذا اليهودي في منزله وهو يقول:

وأشعث غره الإسلام مني	خلوت بعمره ليل التّمام
أبيت على ترائبها ويّمسي	على قود الأعنة والحزام
كان مجامع الرّيالات منها	فنام ينهضون إلى فنام

(قال) فصدّق عمر قوله وأبطل دمه بدعاء النّبيّ (صلى الله عليه

(١) أسد الغابة، ابن الاثير: ج ١ ص ١٣٣.

وسلم»<sup>(١)</sup>.

أقول: ههنا مسألتان لا بدّ من توضيحهما:

أما الأولى فتتعلّق بالشّهادة، إذ أنّ عمر الذي لم يكتف بشهادة أولئك النّفر في مسألة المغيرة بن شعبة، اكتفى ههنا بشهادة رجل واحد، وما دام قد صدّقه فلم لم يُذكر عن شريكة اليهودي في الزّنا شيء، وهي شرّ من اليهودي؟ أليست مسلمة محصنة زنت مع يهودي وزوجها غاز في سبيل الله؟ أضف إلى ذلك أنّ الشاهد هو القاتل نفسه، فاتّحد الشاهد والمشهود له في قضية جناية قتل. ولو اطرد هذا لفسدت الأرض.

وأما الثانية فإنّهم يقولون عن الصحابة إنّهم جميعاً عدول، وهذا يهوديّ يبيت في فراش مسلمة خرج زوجها غازياً في سبيل الله! فما رعت حرمة ولا رعت حرمة خدمته للدين، وباعت الإسلام بشهوة لحظات مع يهودي! أيكون مجتمع يُخلف فيه المجاهد في سبيل الله بهذه الطريقة مجتمعاً ملتزماً دينياً؟

وأيضاً في زمان عمر:

«... المغيرة بن النعمان، عن مالك بن أنس، عن هانئ بن حرام، قال: كُتب إلى عمر بن الخطاب في رجل وجد مع امرأته رجلاً فقتله، فكتب في السّرّ يعطي الدّية، وكتب في العلانية: يُقاد منه. قال يعقوب: أراد عمر أن يرهّب بذلك...»<sup>(٢)</sup>.

وفي صحيح مسلم:

(١) أسد الغابة، ابن الأثير: ج ١ ص ٢٠٤.

(٢) سير أعلام النبلاء، الذهبي: ج ٨ ص ١٢٦.

«عن القاسم بن محمد، عن ابن عباس، أنه قال: ذكر الثَّلاعن عند رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، فقال عاصم بن عديّ في ذلك قولاً، ثمّ انصرف فأثاه رجل من قومه يشكو إليه أنّه وجد مع أهله رجلاً، فقال عاصم: ما ابتليت بهذا إلا لقولي، فذهب به إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فأخبره بالذي وجد عليه امرأته، وكان ذلك الرجل مصفراً قليل اللحم سبط الشعر، وكان الذي ادّعى عليه أنّه وجد عند أهله خدلاً آدم كثير اللحم، فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): اللهم بين فوضعت شبيها بالرجل الذي ذكر زوجها أنّه وجده عندها، فلاعن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بينهما، فقال رجل لابن عباس في المجلس: أهى التي قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لو رجمت أحداً بغير بينة رجمت هذه، فقال ابن عباس: لا، تلك امرأة كانت تظهر في الإسلام السيّء»<sup>(١)</sup>.

وفيه أيضاً:

«محمد بن المثنى، حدثنا عبد الأعلى، حدثنا هشام، عن محمد، قال: سألت أنس بن مالك وأنا أرى أنّ عنده منه علماً، فقال: إنّ هلال بن أميّة قذف امرأته بشريك بن سحماء، وكان أخا البراء بن مالك لأمه، وكان أول رجل لاعن في الإسلام، قال: فلاعنها، فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): أبصروها، فإنّ جاءت به أبيض سبطاً مضىء العينين فهو لهلال بن أميّة، وإنّ جاءت به أكحل جعداً حمش الساقين فهو لشريك بن سحماء، قال: فانبثت أنها جاءت به أكحل جعداً حمش الساقين»<sup>(٢)</sup>.

(١) صحيح مسلم، مسلم النيسابوري: ج ٤ ص ٢٠٩ - ٢١٠.

(٢) صحيح مسلم: ج ٤ ص ٢٠٩؛ مسند أحمد، أحمد بن حنبل: ج ٣ ص ١٤٢.

وفي جمهرة خطب العرب: «قول الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام لعتبة بن أبي سفيان: وأما أنت يا عتبة فوالله ما أنت بحصيف فأجيئك، ولا عاقل فأحاورك وأعاتبك، وما عندك خير يُرجى ولا شر يُتقى، وما عقلك وعقل أمتك إلا سواء، وما يضرّ علياً لو سببته على رؤوس الأشهاد، وأما وعيدك إيتاي بالقتل فهلاً قتلته اللحياني، إذ وجدته على فراشك، أما تستحي من قول نصر بن حجاج فيك.

يا للرجال وحادث الأزمان      ولسبة تخزي أبا سفيان  
نشبت عتبة خانه في عرسه      جنس لثيم الأصل من لحيان

وبعد هذا ما أربأ بنفسي عن ذكره لفحشه فكيف يخاف أحد سيفك ولم تقتل فأضحك»<sup>(١)</sup>.

### المغيرة والنساء:

وقال ابن كثير في تاريخه: «... وقال ابن وهب سمعت مالكا يقول: كان المغيرة بن شعبة يقول: صاحب المرأة الواحدة يحيضُ معها ويمرضُ معها، وصاحب المرأتين بين نارين يشتعلان، وصاحب الأربع قرير العين، وكان يتزوج أربعة معاً [كذا] ويطلقهنّ معاً، وقال عبد الله بن نافع الصانغ: أحصن المغيرة ثلاثمائة امرأة. وقال غيره ألف امرأة. وقيل مئة امرأة، وقيل ثمانين امرأة!!!»<sup>(٢)</sup>.

القدر المتيقن من أقوالهم ثمانون امرأة، وإن كان المغيرة نفسه يقف عند

(١) جمهرة خطب العرب: ج ٢ ص ٢٢.

(٢) البداية والنهاية، ابن كثير: ج ٨ ص ٤١.

السَّيِّئِ كَمَا سَيَّأَتِي، وَالْحَالُ أَنَّ أَبْغَضَ الْحَلَالِ إِلَى اللَّهِ الطَّلَاقُ، وَالْمَغْيِرَةُ لَمْ يَكُنْ يَبَالِي بِطَلَاقٍ أَرْبَعَ دَفْعَةً وَاحِدَةً، وَبِلا سَبَبٍ يَدْعُو إِلَيْهِ. تَرَى مَا يَكُونُ مَوْقِفَ امْرَأَةٍ مِنْ غَيْرِ الْمُسْلِمِينَ مُتَّقِفَةً بَاحِثَةً تَحْدِثُهَا نَفْسُهَا بِاعْتِنَاقِ الْإِسْلَامِ، وَهِيَ تَطَالُعُ سُلُوكَ الْمَغْيِرَةِ صَاحِبِ أَلْفِ امْرَأَةٍ، وَتَقِفُ بَعْدَ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ مُشْهُودٌ لَهُ بِالْعَدَالَةِ، وَأَنَّهُ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) وَأَنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ!؟

جاء في المعجم الكبير ما يلي:

«حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ نَصْرٍ، حَدَّثَنَا أَبُو هَمَامٍ الصَّلْتِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْخَارَكِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ فَرُوقَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرَانَ الْجَوْنِيُّ عَنْ أَبِي فَرَّاسٍ، رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) عَنْ الْمَغْيِرَةِ بْنِ شَعْبَةَ، قَالَ: جِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أُرِيدُ النِّسَاءَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ): إِنَّكَ فَلَانٌ فَانْظُرْ إِلَى مَا بِهِمْ، فَإِنَّهُ أَثْبَتُ لِلوَدِّ، فَإِنْ رَضِيَتْهَا أَنْكَحْتُكَ، فَأَتَاهُمْ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ، فَقَالَ: أُرْسِلْنِي رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أَمْرُكَ أَنْ يَرْوِكَ إِيَّايَ، قَالَتْ: نَعَمْ، فَكَشَفْتُ عَنْ خَدِّهَا وَقَالَتْ: أَنْظُرْ فَتَزَوَّجْتُهَا فَمَا تَزَوَّجْتُ شَيْئًا قَطُّ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْهَا وَلَقَدْ تَزَوَّجْتُ سَتَيْنِ امْرَأَةً»<sup>(١)</sup>.

وفي جمهرة خطب العرب: «مَنْ كَلَامُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى الْمَغْيِرَةِ بْنِ شَعْبَةَ فِي مَجْلِسِ مُعَاوِيَةَ: وَأَمَّا أَنْتَ يَا مَغْيِرَةُ فَلَمْ تَكُنْ بِخَلِيقٍ أَنْ تَقَعَ فِي هَذَا وَشَبِهُهُ، وَإِنَّمَا مِثْلُكَ مِثْلُ الْبَعُوضَةِ إِذْ قَالَتْ لِلنَّخْلَةِ اسْتَمْسِكِي فَلِإِنِّي طَائِرَةٌ عَنْكَ، فَقَالَتْ النَّخْلَةُ، وَهَلْ عَلِمْتَ بِكَ وَاقِعَةَ عَلِيٍّ فَأَعْلَمَ بِكَ طَائِرَةٌ عَنِّي، وَاللَّهُ مَا نَشَعَرُ بَعْدَاوَتِكَ إِيَّانَا وَلَا اغْتَمَمْنَا، إِذْ عَلِمْنَا بِهَا، وَلَا يَشَقُّ

(١) المعجم الكبير للطبراني: ج ٢ ص ٣٧٠.

علينا كلامك، وإن حدّ الله في الزنا لثابت عليك، ولقد درأ عمر عنك حقاً الله سائله عنه، ولقد سألت رسول الله وآله هل ينظر الرجل إلى المرأة يريد أن يتزوجها، فقال: لا بأس بذلك يا مغيرة ما لم ينو الزنا لعلمه بأنك زان! <sup>(١)</sup>.

وفي بلاغات النساء: «... المدائني قال تزوّج المغيرة بن شعبة بامرأة ثم رحل عنها: فقليل لها كيف رأيته، فقالت عسيلة طائفة في ظرف خيث» <sup>(٢)</sup>.  
وفي سير الذهبي:

«عاصم الأحول، عن بكر بن عبدالله، عن المغيرة بن شعبة، قال: لقد تزوّجت سبعين امرأة أو أكثر. أبو إسحاق الطالقاني: حدّثنا ابن المبارك قال: كان تحت المغيرة بن شعبة أربع نسوة. قال: فصفهنّ بين يديه وقال: أنتنّ حسنات الأخلاق، طويلات الأعناق، ولكنني رجل مطلق، فأنتنّ الطلاق!!» <sup>(٣)</sup>.

وفيه أيضاً:

«قال ابن شاذب: أحصن المغيرة أربعاً من بنات أبي سفيان، وكان آخر من تزوّج منهنّ بها عرج» <sup>(٤)</sup>.

أقول: إن هذا يكشف عن تعلق كبير بآل أبي سفيان، ولا يُستغرب بعد ذلك أن يوظّف المغيرة بن شعبة خطباء يسبّون عليّاً عليه السلام.

(١) جمهرة خطب العرب: ج ٢ ص ٣٠.

(٢) بلاغات النساء، ابن طيفور: ص ١٠٤.

(٣) سير أعلام النبلاء، الذهبي: ج ٣ ص ٣١.

(٤) سير أعلام النبلاء، الذهبي: ج ٣ ص ٣٠.

## وفي المستطرف:

خطب المغيرة بن شعبة وفتى من العرب امرأة وكان شاباً جميلاً، فأرسلت إليهما أن يحضرا عندها فحضرا وجلست بحيث تراهما وتسمع كلامهما، فلما رأى المغيرة ذلك الشاب وعاینَ جماله، علم أنها تؤثره عليه فأقبل على الفتى، وقال: لقد أوتيت جمالاً فهل عندك غير هذا، قال: نعم فعدد محاسنه ثم سكت، فقال له المغيرة: كيف حسابك مع أهلك، قال: ما يخفى عليّ منه شيء، وإني لأستدرك منه أدقّ من الخردل، فقال المغيرة، لكنني أضع البدره في بيتي فينفقها أهلي على ما يريدون فلا أعلم بنفادها حتى يسألوني غيرها، فقالت المرأة: والله لهذا الشيخ الذي لا يحاسبني أحبّ إليّ من هذا الذي يحصي عليّ مثقال الذرة، فتزوجت المغيرة<sup>(١)</sup>. وفيه أيضاً:

«وقال المغيرة بن شعبة لم يخدعني غير غلام من بني الحرث بن كعب، فلإني ذكرت امرأة منهم لأتزوجها، فقال: أيها الأمير لا خير لك فيها، فقلت ولم؟ قال: رأيت رجلاً يقبلها، فأعرضتُ عنها فتزوجها الفتى، فلمتته وقلت: ألم تخبرتي أنك رأيت رجلاً يقبلها، قال: نعم، رأيت أباهما يقبلها»<sup>(٢)</sup>. ولا يخفي المغيرة خبرته بالنساء، فقد أورد له ابن الأثير في النهاية في غريب الحديث ما يكشف عن ذلك، ففيه: «ومنه حديث المنيرة إناك وكلّ مَجْفَرَةٍ مَبْخَرَةٍ يعني من النساء»<sup>(٣)</sup>.

(١) المستطرف في كل فن مستطرف: ج ٢ ص ٢٠٠.

(٢) نفس المصدر: ج ٢ ص ٢٠١.

(٣) النهاية في غريب الحديث، ابن الأثير: ج ١ ص ١٠١.

وفيه: «ومنه حديث المغيرة يصف امرأة كأنها يُغَاثُ»<sup>(١)</sup>.

وفيه: «وفي حديث المغيرة إِيَّاكَ وَكُلَّ مُجْفَرَةٍ أَيْ مُتَغَيِّرَةٍ رِيحَ الجسد، والغفل منه أَجْفَرُ، ويجوز أن يكون من قولهم امرأة مُجْفَرَةٌ الجُنْبَيْنِ: أَيْ عَظِيمَتَهُمَا. وَجَفَرَ جَنْبَاهُ: إِذَا اتَّسَعَا، كَأَنَّهُ كَرِهَ السَّعْنَ»<sup>(٢)</sup>.

وقوله: «ومنه حديث المغيرة طَلَّقَهَا حَرِيَّةً، أَيْ: لَهُ مِنْهَا أَوْلَادٌ إِذَا طَلَّقَهَا حُرِّبُوا وَفُجِعُوا بِهَا، فَكَانَتْهُمْ قَدْ سَلَبُوا وَنُهَبُوا»<sup>(٣)</sup>.

وقوله: «وفي حديث المغيرة كَأَنَّهُ أُمَةٌ مُخَرَّبَةٌ، أَيْ: مَثْقُوبَةُ الْأُذُنِ وَتِلْكَ الثَّقَبَةُ هِيَ الْخُرْبَةُ»<sup>(٤)</sup>.

وقوله: «وفي حديث المغيرة حَمَلُهَا رِيَابُ رِيَابِ الْمَرَأَةِ حَدَثَانٌ وَلَادَتَهَا، وَقِيلَ: هُوَ مَا بَيْنَ أَنْ تَضَعَ إِلَى أَنْ يَأْتِيَ عَلَيْهَا شَهْرَانِ، وَقِيلَ: عَشْرُونَ يَوْمًا يُرِيدُ أَنَّهَا تَحْمِلُ بَعْدَ أَنْ تَلِدَ بَيْسِيرَ، وَذَلِكَ مَذْمُومٌ فِي النِّسَاءِ، وَأَمَّا يُخَمَدُ أَنْ لَا تَحْمِلَ بَعْدَ الْمَوْضِعِ حَتَّى تُتِمَّ رَضَاعُهَا»<sup>(٥)</sup>.

وفيه: «وفي حديث المغيرة مَلِيلَةُ الْإِرْغَاءِ، أَيْ: مَمْلُوءَةُ الصَّوْتِ يَصِفُهَا بِكَثْرَةِ الْكَلَامِ وَرَفَعِ الصَّوْتِ حَتَّى تُضْجِرَ السَّامِعِينَ شَبَهُ صَوْتِهَا بِالرُّغَاءِ، أَوْ أَرَادَ إِزْبَادَ شِدْقَيْهَا لِكَثْرَةِ كَلَامِهَا مِنَ الرُّغْوَةِ الزُّبْدِ»<sup>(٦)</sup>.

وفيه: «ومنه حديث ابن عباس في قوله تعالى: ﴿فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي﴾

(١) المصدر نفسه: ج ١ ص ١٤٣.

(٢) النهاية في غريب الحديث، ابن الأثير: ج ١ ص ٢٧٨.

(٣) النهاية في غريب الحديث، ابن الأثير: ج ١ ص ٣٥٨.

(٤) النهاية في غريب الحديث، ابن الأثير: ج ٢ ص ١٨.

(٥) النهاية في غريب الحديث، ابن الأثير: ج ٢ ص ١٨١.

(٦) النهاية في غريب الحديث، ابن الأثير: ج ٢ ص ٢٤٠.



عَلَى اسْتِحْيَاءٍ ﴿١﴾ قُلْ لَيْسَتْ بِسَلْفَعٍ وَحَدِيثُ الْمَغِيرَةِ فَقَمَاءُ سَلْفَعٍ ﴿١﴾.

وفيه: «وقيل هو الذي في أنامله غَلْظٌ بلا قَصَرٍ وَيُحَمَّدُ ذَلِكَ فِي الرِّجَالِ، لِأَنَّهُ أَشَدُّ لِقَبْضِهِمْ وَيَذْمُ فِي النِّسَاءِ وَمِنْهُ حَدِيثُ الْمَغِيرَةِ شَتْنَةُ الْكَفِّ، أَيِ: غَلِيظَتِهِ» ﴿٢﴾.

وفيه: «ومنه حديث المغيرة "فَضْلٌ ضَبَاثٌ"، أَيِ: مُخْتَالَةٌ مُعْتَقَلَةٌ بِكُلِّ شَيْءٍ مُنْسَكَةٌ لَهُ. هَكَذَا جَاءَ فِي رِوَايَةٍ. وَالْمَشْهُورُ "مُنَاثٌ": أَيِ تَلَدِ الْإِنَاثِ» ﴿٣﴾.

وفيه: «فِي حَدِيثِ الْمَغِيرَةِ "عَارِيَةُ الظُّنْبُوبِ" هُوَ حَرْفُ الْعَظْمِ الْيَاسِ مِنْ السَّاقِ؛ أَيِ: عَرِيَّ عَظْمٌ سَاقِهَا مِنَ اللَّحْمِ لَهْزَالِهَا» ﴿٤﴾.

وفيه: «ومنه حديث المغيرة لَا تُحَرِّمُ الْعَيْفَةُ، قِيلَ: وَمَا الْعَيْفَةُ قَالَ: الْمَرْأَةُ تَلَدٌ فَيُخْصَرُ لَبْنُهَا فِي ضَرْعِهَا فُتَرْضَعُهُ جَارَتُهَا» ﴿٥﴾.

وفيه: «ومنه حديثُ الْمَغِيرَةِ وَلَا غَرِيْبَةَ نَجِيْبَةٍ أَيِ أَنَّهَا مَعَ كَوْنِهَا غَرِيْبَةً فَإِنَّهَا غَيْرُ نَجِيْبَةٍ الْأَوَّلَادِ» ﴿٦﴾.

وفيه: «وَفِي حَدِيثِ الْمَغِيرَةِ فِي صِفَةِ امْرَأَةٍ فَضْلٌ ضَبَاثٌ، كَأَنَّهَا بَغَاثٌ وَقِيلَ: أَرَادَ أَنَّهَا مُخْتَالَةٌ تَفْضُلُ مِنْ ذِيْلِهَا» ﴿٧﴾.

وفيه: «وَحَدِيثُ الْمَغِيرَةِ يَصِفُ امْرَأَةً: فَقَمَاءُ سَلْفَعٍ الْفَقَمَاءُ: الْمَائِلَةُ الْحَنَكِ.

(١) النهاية في غريب الحديث: ج ٢ ص ٣٩١.

(٢) النهاية في غريب الحديث: ج ٢ ص ٤٤٤.

(٣) النهاية في غريب الحديث: ج ٣ ص ٧١.

(٤) النهاية في غريب الحديث، ابن الأثير: ج ٣ ص ١٦٢.

(٥) النهاية في غريب الحديث، ابن الأثير: ج ٣ ص ٣٣٠.

(٦) النهاية في غريب الحديث، ابن الأثير: ج ٣ ص ٣٤٨.

(٧) النهاية في غريب الحديث، ابن الأثير: ج ٣ ص ٤٥٦.

وقيل: هو تقدم الثنايا السفلى حتى لا تقع عليها العليا. والرجل اقم. وقد فقم يفقم فقما»<sup>(١)</sup>.

وفيه: «ومنه حديث المغيرة دائمة القطوب، أي: الغبوس يقال قَطَب يَقْطَب قُطُوباً وقد تَكَرَّرَ في الحديث»<sup>(٢)</sup>.

وفيه: «وفي حديث المغيرة تأكل لماً وتوسع ذمماً أي تأكل كثيراً مجتمعاً»<sup>(٣)</sup>.

وفيه: «وفي حديث المغيرة مَلِيلَةُ الإِرْغَاءِ أي مملولة الصوت فعيلة بمعنى مفعولة يصفها بكثرة الكلام ورفع الصوت حتى تُعَلُّ السَّامِعِينَ»<sup>(٤)</sup>.

وفيه: «وفي حديث المغيرة مَتَفَخَ الْوَرِيدُ هو العرق الذي في صفحة العُنُقِ يَنْتَفَخُ عِنْدَ الْغَضَبِ وَهُمَا وَرِيدَانِ يَصِفُهَا بِسُوءِ الْخُلُقِ وَكَثْرَةِ الْغَضَبِ»<sup>(٥)</sup>.

هذا بعض ما وصلنا من وصف المغيرة بن شعبه للنساء، وهو وصف دقيق ربما عجزت النساء عن مثله. لكن المغيرة دقيق في الملاحظة، ولعل ذلك لحاجة في نفسه؛ وحسبك أنه كان يتزوج أربعاً، ثم يطلقهن دفعة واحدة.

ونعود إلى أخبار المغيرة، قال الذهبي:

(١) النهاية في غريب الحديث، ابن الأثير: ج ٣ ص ٤٦٥.

(٢) النهاية في غريب الحديث، ابن الأثير: ج ٣

(٣) نهاية غريب الحديث: ج ٤ ص ٢٧٣.

(٤) نهاية غريب الحديث: ج ٤ ص ٣٦٢.

(٥) النهاية في غريب الحديث: ج ٥ ص ٧٣.

«... حسين بن حفص، عن هشام بن سعد، عن زيد بن أسلم، عن أبيه، أن عمر استعمل المغيرة بن شعبة على البحرين، فكرهوه، فعزله عمر، فخافوا أن يردّه. فقال قائلهم: إن فعلتم ما أمركم لم يردّه علينا. قالوا: مُرتباً. قال: تجمعون مئة ألف حتى أذهب بها إلى عمر، فأقول: إن المغيرة اختان هذا، فدفعه إليّ. قال فجمعوا له مئة ألف، وأتى عمر، فقال ذلك. فدعا المغيرة، فسأله، قال: كذب أصلحك الله، إنّما كانت مائتي ألف، قال: فما حملك على هذا؟ قال: العيال والحاجة. قال: عمر للعلاج: ما تقول؟ فقال: لا والله لا صدقتك ما دفع إليّ قليلاً ولا كثيراً. قال: عمر للمغيرة: ما أردت إلى هذا؟ فقال: الخيـث كذب عليّ، فأحببت أن أخزيه»<sup>(١)</sup>.

لقد اضطرّ أهل البحرين إلى الحيلة، لأنهم يعلمون أن للمغيرة عند عمر منزلة فجوّزوا لأنفسهم الاجتماع والتواطؤ على الكذب كي يتخلّصوا منه، وأهل زمانه أدري به. وإن أميراً يضطرّ أمة إلى الكذب لأمرٍ سوء.

قال الذهبي: «وعن الحسن، أن المغيرة بن شعبة، أشار على معاوية ببيعة ابنه ففعل. فقيل له: ما وراءك؟ قال: وضعتُ رجل معاوية في غرز غي لا يزال فيه إلى يوم القيامة، قال الحسن: فمن أجل ذلك بايع هؤلاء أولادهم، ولولا ذلك لكانت شوري»<sup>(٢)</sup>.

لقد لقيهم بوجه غير الذي لقي به معاوية، ولا ضرورة لذلك، ولا يكون ذو الوجهين عند الله وجيهاً.

وأعجب منه أن المغيرة يروي حديثاً في الغيرة:

(١) سير أعلام النبلاء، الذهبي: ج ٣ ص ٢٦-٢٧.

(٢) سير أعلام النبلاء، الذهبي: ج ٤ ص ٣٩.

في مسند أحمد: «حدثنا أبي، حدثنا هشام بن عبد الملك أبو الوليد، حدثنا أبو عوانة، عن عبد الملك، عن وراد كاتب المغيرة، عن المغيرة بن شعبه، قال سعد بن عباد: لو رأيت رجلاً مع امرأتي لضربته بالسيف غير مصفح، فبلغ ذلك رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقال: أتعجبون من غيرة سعد، والله لأنأ أغير منه، والله أغير مني، ومن أجل غيرة الله حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن، ولا شخص أغير من الله ولا شخص أحب إليه العذر من الله، من أجل ذلك بعث الله المرسلين مبشرين ومنذرين ولا شخص أحب إليه مدحه من الله من أجل ذلك وعد الله الجنة»<sup>(١)</sup>.

وكان عمر إذا رأى المغيرة، قال: يا مغيرة! ما رأيتك قط إلا خشيت أن يرحمني الله بالحجارة. وكان بالبصرة من أصحاب رسول الله ثمانية وستون رجلاً<sup>(٢)</sup>. ولكي يدفع المغيرة عن نفسه ويبرئ ساحة من درأ عنه الحد بغير حق، كان لا بد له من قول في ذلك. وهو ما جاء في فضائل الصحابة قال أبو عبد الرحمن: أخبرت أن المغيرة بن شعبه ذكر عمر بن الخطاب، فقال: كان والله أفضل من أن يخدع وأعدل من أن يخدع»<sup>(٣)</sup>.

وأما الصحابي أبو بكر فإنه امتنع من الرجوع عن شهادته، حينما هدده عمر بعدم قبول شهادته إذا لم يتب، وهذا ما أورده الذهبي بخصوص هذه القضية عنه قال الذهبي:

«قال البيهقي في سننه إن صح هذا، فلائه امتنع من التوبة من قذفه، وأقام على ذلك. قلت: كأنه يقول: لم أقذف المغيرة وإنما أنا شاهد، فجئنا إلى

(١) مسند حمد بن حنبل: ج ٤ ص ٢٤٨.

(٢) تاريخ اليعقوبي: ج ٤ ص ٢٤٨.

(٣) فضائل الصحابة، أحمد بن حنبل: ج ١ ص ٣٢٧.

الفرق بين القاذف والشاهد، إذ نصاب الشهادة لو تمّ بالربع لتعيّن الرّجَم، ولذا سُمّوا قاذفين. قال أبو كعب صاحب الحرير: حدثنا عبد العزيز بن أبي بكرة أنّ أباه تزوّج امرأة، فماتت فحال إختوها بينه وبين الصّلاة عليها، فقال: أنا أحقّ بالصّلاة عليها، قالوا صدق صاحب رسول الله (صلى الله عليه وسلّم). ثم إنّه دخل القبر، فدفعوه بعنف، فغشي عليه، فحمل إلى أهله، فصرخ عليه عشرون من ابن و بنت، وأنا أصغرهم، فأفاق فقال: لا تصرخوا فوالله ما من نفس تخرج أحبّ إليّ من نفسي، ففرغ القوم، وقالوا: لمّ يا أبانا؟ قال: إني أخشى أن أدرك زماناً لا أستطيع أن أمر بمعروف ولا أنهي عن منكر، وما خير يومئذ. <sup>(١)</sup>

فالرجل أصبح ممقوتاً، لأنّ الدّولة نقت عليه، ويفرح بالموت مخافة أن يعجز عن النّهي عن المنكر فيموت قلبه. والنّاس على دين ملوكهم، وإلّا فإن صفحته بيضاء، ومن ترجم له من علماء الرّجال ضمّن ترجمته أنّه من فضلاء الصّحابة وصالحيه. ولكن هل يجديهِ ذلك وليس معه موافقة للحاكمين؟

قال ابن شبة في تاريخ المدينة:

«قال عبد العزيز: توفيت صفيّة فدفنت في آخر الرّقاق الذي يخرج إلى البقيع، عند باب الدار التي يقال لها دار المغيرة بن شعبة التي أقطعه عثمان بن عفّان (رضي الله عنهما)، لازقاً بجدار الدّار - قال عبد العزيز: فبلغني أن الزبير بن العوّام جاز بالمغيرة وهو يبني داره، فقال: يا مغيرة، ارفع مطمرك

(١) سير أعلام النبلاء، الذهبي: ج ٣ ص ٧.

عن قبر أمي. فأدخل المغيرة جداره، فالجدار اليوم منحرف فيما بين ذلك الموضع وبين باب الدار - قال عبد العزيز: وقد سمعت من يذكر أن المغيرة بن شعبة أبي أن يفعل ذلك، لمكانه من عثمان!!، فأخذ الزبير السيف ثم قام على البناء، فبلغ الخبر عثمان، فأرسل إلى المغيرة يأمره بالمصير إلى ما أمره به الزبير، ففعل»<sup>(١)</sup>.

وذكر الخطيب البغدادي في تاريخه ما نصه: «... أنبأنا ابن بكير عن الليث بن سعد، قال: حجج بالناس سنة أربعين المغيرة بن شعبة، وذلك أن المغيرة كان معزلاً بالطائف، فافتعل كتاباً بإمارة الموسم عام الجماعة، فقدم الحج يوماً خشية أن يجيء أمير فتخلف عنه ابن عمر، وصار عظم الناس مع ابن عمر، قال نافع: فلقد رأيتنا ونحن غادون من منى واستقبلونا مفيضين من جمع وأقمنا، وبعدهم ليلة بمنى»<sup>(٢)</sup>.

لم يتورع المغيرة عن افتعال كتاب لا وجود له، ولم يلتزم بتعظيم حرمان الله، فقدم الحج وخالفه ابن عمر، وهو من هو عند أتباعه. وهذا موضع حيرة لمن يعتقد بحجية عمل الصحابي. وأين فعل المغيرة من الأمانة؟! ومع ذلك يراه عمر أهلاً ليكون والياً على المسلمين، الذين شهدوا تنزل الوحي أيام كان يخدم اللات!

إن عمر لم يكن يهتم الدين والورع في اختيار من يوليهم، لذلك تراه وكى الطلقاء وأبناء الطلقاء، والمشهود عليهم بالزنا من طرف الصحابة. وسيضح إن شاء الله تعالى أن أبا بكر كان من أورعهم وأعبدتهم بشهادة

(١) تاريخ المدينة، ابن شبة النميري: ج ١ ص ١٢٦.

(٢) تاريخ بغداد، الخطيب البغدادي: ج ١ ص ٢٠٥.

كبارهم وفضلائهم، وأنّ شهادته على المغيرة كانت في محلّها، ولم يكن يعلم أنّ رفع دعوى ضدّ المقرّبين من الدولة لا يجدي.

قال ابن عسّاكر:

«... قال ابن عون: فلا أدري أين بلغوا ثمّ رجعوا فقعّدوا ناحية، فقالوا: لا يكلمنا أحد ولا يدنوّن منّا أحد، فأرسل إليهم المغيرة فأتاهم، فقالوا: لا تدنوّن منّا يا أعور، لا تكلمنا يا أعور، فأتى ابن عفّان، فقال: إنّي رأيت قوماً ألجّ من العرب، فلو خرجت في كبيتك فعسى أن يروها فيرجعوا، فخرج ابن عفّان في كبيته فأنسل من أولئك رجل ومن هؤلاء رجل، فانطلقا بسيفيهما فحانت منه التفاتة، فقال: في بيعتي وتأميري، فرجع فدخل الدار، فما أعلمه خرج بعد ذلك اليوم حتّى قتل»<sup>(١)</sup>.

ويزعم المغيرة أنّه اعتزل الفتنة، فهل صدق في دعواه العزلة؟

قال نصر بن مزاحم:

«... وأتاه المغيرة بن شعبة وكان مقيماً بالطائف، لم يشهد صفين. فقال: يا مغيرة ما ترى؟ قال: يا معاوية، لو وسعني أن أنصرك لنصرتك، ولكن عليّ أن آتيك بأمر الرّجلين. فركب حتّى أتى دومة الجندل فدخل على أبي موسى كأنه زائر له، فقال: يا أبا موسى، ما تقول فيمن اعتزل هذا الأمر وكره الدّماء؟ قال: أولئك خيار النّاس خفت ظهورهم من دمانهم، وخمست بطونهم من أموالهم. ثمّ أتى عمرأ فقال: يا أبا عبد الله، ما تقول في من اعتزل هذا الأمر وكره هذه الدّماء؟ قال: أولئك شرار النّاس، لم يعرفوا حقّاً

(١) تاريخ مدينة دمشق، ابن عسّاكر: ج ٣٩ ص ٣٢٥.

ولم ينكروا باطلا. فرجع المغيرة إلى معاوية فقال له: قد ذقت الرجلين، أما عبد الله بن قيس فخالع صاحبه وجاعلها لرجل لم يشهد هذا الأمر وهواة في عبد الله بن عمر. وأما عمرو فهو صاحبك الذي تعرف، وقد ظنَّ الناس أنَّه يرومها لنفسه، وأنَّه لا يرى أنَّك أحقَّ بهذا الأمر منه<sup>(١)</sup>.

أليس المغيرة مبعوثاً من طرف معاوية ليمارس التجسس في قضية حساسة فتحت على المسلمين باب فتنة لا يزال مفتوحاً إلى اليوم؟ أيسمى مثل هذا معتزلاً للفتنة والقتال، وهو في قلب المسألة يطلع على ما لا يطلع عليه المقاتلون الذين يعرضون أنفسهم للموت؟! هل كان معاوية يعرف ما انطوى عليه صدر أبي موسى الأشعري لولا التقرير السري الذي رفعه المغيرة؟

### قال الطبري:

«وكانوا يعدون دهاة النَّاس حين ثارت الفتنة خمسة رهط، فقالوا ذوو رأي العرب ومكيدتهم معاوية بن أبي سفيان وعمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة وقيس بن سعد، ومن المهاجرين عبد الله بن بديل الخزاعي، وكان قيس وابن بديل مع علي عليه السلام وكان المغيرة بن شعبة وعمرو مع معاوية، إلا أنَّ المغيرة كان معتزلاً بالطائف حتى حكم الحكمان فاجتمعوا بأذرع<sup>(٢)</sup>.

وحينما يحاول الداهية مخادعة الداهية ينقلب السحر على الساحر ويجد المغيرة نفسه في وضعيَّة مُزرية. قال الطبري في تاريخه:

(١) وقعة صفين، ابن مزاحم المنقري: ص ٥٣٩.

(٢) تاريخ الطبري، الطبري: ج ٤ ص ١٢٥.



«حدثني عبد الله بن محمد، قال: حدثني أبي، قال: حدثني سليمان، قال: حدثني عبد الله، عن معمر، عن جعفر بن برقان، أن المغيرة كتب إلى معاوية: أما بعد، فإنني قد كبرت سنّي ودقّ عظمي وشنفت لي قريش، فإن رأيت أن تعزلني فاعزلني. فكتب إليه معاوية، جاءني كتابك تذكر فيه أنه كبرت سنّك، فلعمري ما أكل عمرك غيرك، وتذكر أن قريشاً شنفت لك، ولعمري ما أصبت خيراً إلا منهم، وتسالني أن أعزلك فقد فعلت، فإن تك صادقاً فقد شفّعتك وإن تك مخادعاً فقد خدعتك»<sup>(١)</sup>.

### وقال الطبري:

«واستعمل معاوية عبد الله بن عمرو بن العاص على الكوفة، فاتاه المغيرة بن شعبة وقال لمعاوية: استعملت عبد الله بن عمرو على الكوفة وعمراً على مصر، فتكون أنت بين لحيى الأسد، فعزّله عنها واستعمل المغيرة بن شعبة على الكوفة، وبلغ عمراً ما قال المغيرة لمعاوية، فدخل عمرو على معاوية فقال: استعملت المغيرة على الكوفة، فقال، نعم، فقال: أجبّلته على الخراج، فقال: نعم، قال: تستعمل المغيرة على الخراج فيغتال المال فيذهب فلا تستطيع أن تأخذ منه شيئاً، استعمل على الخراج من يخافك وبهابك ويتّقيك، فعزل المغيرة عن الخراج واستعمله على الصلّة، فلقي المغيرة عمراً فقال: أنت المشير على أمير المؤمنين بما أشرت به في عبد الله، قال: نعم، قال: هذه بتلك، ولم يكن عبد الله بن عمرو بن العاص مضى فيما بلغني إلى الكوفة، ولا أتاها»<sup>(٢)</sup>.

(١) تاريخ الطبري: ج ٣ ص ٢٤٥.

(٢) تاريخ الطبري، الطبري: ج ٤ ص ١٢٧.

ثم هاهو في قلب الفتنة يشارك في الهجوم على بيت بضعة رسول الله ﷺ وروحه التي بين جنبيه.

قال السيد جعفر مرتضى العاملي (الشيعة):

«فقد ذكر لنا التاريخ أسماء عدد من المهاجمين، مثل: أبي بكر، عمر، قنفذ، أبي عبيدة بن الجراح، سالم مولى أبي حذيفة، المغيرة بن شعبة، خالد بن الوليد، عثمان، أسيد بن حضير، معاذ بن جبل، وعبد الرحمان بن عوف، وعبد الرحمان بن أبي بكر، ومحمد بن مسلمة، وهو الذي كسر سيف الزبير- وزيد بن أسلم، وعياش بن ربيعة، وغيرهم»<sup>(١)</sup>.

وحين البحث عن هذه المسألة في كتب التاريخ لا يجد الباحث إلا مصادر شيعية تحدثت عنها، كما هو شأن كتاب الاحتجاج للطبرسي وبيت الأحران للشيخ عباس القمي. فقد روى الطبرسي في الاحتجاج:

«وأما أنت يا مغيرة بن شعبة! فإنك لله عدو، ولكتابه نابذ، ولنبيه مكذب، وأنت الزاني وقد وجب عليك الرجم، وشهد عليك العدول البررة الأتقياء، فأخّر رجمك ودفع الحق بالأباطيل، والصدق بالأغاليط، وذلك لما أعد الله لك من العذاب الأليم والخزي في الحياة الدنيا، ولعذاب الآخرة أخزى، وأنت الذي ضربت فاطمة بنت رسول الله ﷺ حتى أدميتها وألقت ما في بطنها، استدلالاً منك لرسول الله ﷺ ومخالفة منك لأمره، وانتهاكاً لحرمة،

(١) مأساة الزهراء عليها السلام، السيد جعفر مرتضى العاملي: ج ١ ص ٢٢٦. هذا الاستشهاد هنا من باب الضرورة، فإن كتب الجمهور تكلمت في هذه المسألة وذهبت مذاهب لا يسوغ لي طرحها بين يدي القارئ الكريم، والهجوم على بيت فاطمة عليها السلام ثابت عند الفريقين، وتفصيله عثم عليها الجمهور وحفظها الشيعة، ومن حفظ حجة على من لم يحفظ.

وقد قال لها رسول الله ﷺ: "يا فاطمة أنت سيدة نساء أهل الجنة"، والله مصيرك إلى النار، وجاعلٌ وبال ما نطقت به عليك" <sup>(١)</sup>.

لا عجب في ذلك، لأن الذين كتبوا التاريخ راعوا مبانهم، كما ينبغي، فلم يكتبوا إلا ما لا يضر العامة سماعه، وأفلتت منهم أمورٌ فوجدوا لها من التأويل والتوجيه ما لا غرابة فيه لمن عرف ديدنهم. فالنص الموجود في جمهرة خطب العرب <sup>(٢)</sup> يشبه إلى حد بعيد النص الموجود في كتاب الاحتجاج ... وإذا كان النظام يرى أن عمر ضرب فاطمة فلا عجب أن يضربها المغيرة أيضاً.

ولا بأس هنا من التذكير بموقف عمر من قضية مشابهة لقضية الزهراء ع عليها السلام حكم فيها عمر بخلاف ما قضى به سلفه في حق فاطمة ع عليها السلام:

قال ابن الجوزي في المتظم: «... ابن سعد أخبرنا يزيد بن هارون، قال: أخبرنا ابن عون عن محمد، قال: توفي أبو بكر (رضي الله عنه) وعليه ستة آلاف درهم كان أخذها من بيت المال، فلما حضرته الوفاة قال: إن عمر لم يدعني حتى أصبت من بيت المال ستة آلاف درهم، وإن حائطي بمكان كذا وكذا فيها، فلما توفي ذكر ذلك لعمر، فقال: يرحم الله أبا بكر لقد أحب أليدع لأحد بعده مقلاً، وأنا والي الأمر من بعده وقد رددتها عليكم» <sup>(٣)</sup>.

وبنفس اللفظ في تاريخ دمشق: «قال: وحدثنا ابن سعد، أخبرنا يزيد بن هارون، أنبأنا ابن عون عن محمد، قال: توفي أبو بكر الصديق وعليه ستة

(١) الاحتجاج، الطبرسي (الشيعة): ج ١ ص ٤١٣.

(٢) جمهرة خطب العرب، أحمد زكي صفوت: ج ٢ ص ٢٢.

(٣) المتظم، ابن الجوزي: ج ٤ ص ١٢٧.

آلاف درهم كان أخذها من بيت المال، فلما حضرته الوفاة، قال: إن عمر لم يدعني حتى أصبت من بيت المال ستة آلاف درهم، وإن حائطي الذي بمكان كذا وكذا فيها، فلما توفي ذكر ذلك لعمر، فقال: يرحم الله أبا بكر لقد أحب أن لا يدع لأحد بعده مقالاً وأنا والي الأمر بعده، وقد رددتها عليكم<sup>(١)</sup>.

أقول: أما كان في وسع الخليفة الأول أن يصنع ما صنع وصيه من بعده؟ وكل هذا العناء الذي تحمله رسول الله ﷺ في سبيل تبليغ الرسالة، ثم يحرم من حق معترف به لبني آدم من كل الشرائع والملل؟ يقول عمر: وأنا والي الأمر بعده ويسمح لنفسه بموجب ذلك أن يرد على آل أبي بكر الحائط الذي كان تحت أيديهم، فلم لا يكون كذلك مع بضعة المصطفى ﷺ؟ ويل للمطففين الذين إذا اكتالوا يستوفون وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون. ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم؟

### وروى الطبري

«... أن معاوية بن أبي سفيان لما وكى المغيرة بن شعبة الكوفة في جمادى سنة ٤١ دعاه فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: أما بعد فإن لدى الحلم قبل اليوم ما تفرع العصا، وقد قال المتلمس لدى الحلم قبل اليوم ما تفرع العصا، وما علم الإنسان إلا ليعلم، وقد يجزي عنك الحكيم بغير التعلم، وقد أردت إيصاءك بأشياء كثيرة فأنا تاركها اعتماداً على بصرك بما يرضيني ويسعد سلطانني ويصلح به رعيتي، ولست تاركاً إيصاءك بخصلة لا تتحم

(١) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساکر: ج ٣٠ ص ٤٢٩.

عن شتم عليّ وذمه والترحم على عثمان والاستغفار له، والعيب على أصحاب عليّ، والإقصاء لهم وترك الاستماع منهم، وإطراء شيعة عثمان رضوان الله عليه، والإدناء لهم والاستماع منهم. فقال المغيرة قد جربت وجربت وعملت قبلك لغيرك فلم يذمم بي دفع ولا رفع ولا وضع فستبلو فتحمد أو تذمّ ثم قال بل نحمد إن شاء الله<sup>(١)</sup>.

### وفي مسند أحمد بن حنبل:

«... وراود كاتب المغيرة، قال: كتب معاوية إلى المغيرة أن اكتب إليّ بشيء سمعته من رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقال: كان إذا صلى ففرغ، قال لا إله إلا الله وأظنه قال: وحده لا شريك له له، الملك وله الحمد، وهو على كلّ شيء قدير، اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد»<sup>(٢)</sup>.

أما كان المغيرة ومعاوية جميعاً حاضرين يوم الغدير، حيث رسول الله ﷺ ينادي أمام الألوف المؤلفة من المسلمين: من كنت مولاه فعليّ مولاه؟ فما بالهما قد تصافقا على لعنه على المنابر، ووظفاً لذلك من لا حريجة له في الدين؟

### وفي البيان والتبيين:

«وجلس معاوية (رضي الله تعالى عنه) بالكوفة يبايع على البراءة من عليّ بن أبي طالب كرم الله تعالى وجهه، فجاءه رجل من بني تميم فأرادته على

(١) تاريخ الطبري، الطبري: ج ٤ ص ١٨٨.

(٢) مسند أحمد، أحمد بن حنبل: ج ٤ ص ٢٤٧.

ذلك، فقال: يا أمير المؤمنين نطيع أحياءكم ولا نبرأ من موتاكم، فالتفت إلى المغيرة فقال إن هذا رجل فاستوص به خيراً<sup>(١)</sup>.

نعم، جلس رسول الله ﷺ يوم الغدير يبائع على ولاية علي عليه السلام، وجلس معاوية بالكوفة يبائع على البراءة من علي عليه السلام، وكلاهما على صواب وعلى ملة واحدة! فاعتبروا يا أولي الأبصار!

### وفي جمهرة خطب العرب:

«ثم تكلم المغيرة بن شعبة فشم علياً، وقال: والله ما أعياه في قضية يخون ولا في حكم يميل ولكنه قتل عثمان»<sup>(٢)</sup>.

يقول المغيرة ذلك وهو أعلم الناس ببراءة علي عليه السلام من كل ما ينسب إليه. ففي تاريخ الطبري: «... عن شعيب عن سيف عن المجالد عن الشعبي عن المغيرة بن شعبة قلت لعلي: إن هذا الرجل مقتول، وإنه إن قتل وأنت بالمدينة اتخذوا فيك فاخرج فكن بمكان كذا وكذا، فإنك إن فعلت وكنت في غار باليمن طلبك الناس فأبى وحصر عثمان اثنين وعشرين يوماً ثم أحرقوا الباب وفي الدار أناس كثير، فيهم: عبدالله بن الزبير ومروان...»<sup>(٣)</sup>.

إن المغيرة سمع حديثاً كثيراً من رسول الله ﷺ في فضائل أهل البيت عليه السلام ولكن يمنعه من ذكرها دناءة نفسه وخسة طبعه، وما دام النبي ﷺ قد قال لعلي عليه السلام لا يبغضك إلا منافق أو ابن زنا، وقد ثبت بغض المغيرة لعلي عليه السلام فلاغرابه مما يصدر من المغيرة، وإنما الغرابة ممن

(١) البيان والتبيين، الجاحظ: ج ١ ص ٢٦٦.

(٢) جمهرة خطب العرب: ج ٢ ص ٢٢.

(٣) تاريخ الطبري: ج ٢ ص ٤٢٢.

يتولاه بعد ما بان منه ما بان...

والمغيرة هذا هو الذي أشار على معاوية باستخلاف ابنه يزيد<sup>(١)</sup>.

### وفي تاريخ يعقوبي:

«... فلما بلغ أهل الكوفة الخبر خرج كثير من الناس إلى عبد الله بن عامر، فجعل المغيرة لا يسأل عن أحد إلا قيل له قد خرج إلى عبد الله بن عامر حتى سأل عن كاتبه، فقيل له، قد لحق بعبد الله، فقال: يا غلام شدّ رحلي وقدم بغلي، فخرج حتى أتى دمشق فدخل على معاوية، فلما رآه قال: ما أقدمك يا مغيرة، تركت العمل وأخللت بالمصر وأهل العراق، وهم أسرع شيء إلى الفتن، قال: يا أمير المؤمنين كبرت سنّي وضعفت قوّتي وعجزت عن العمل، وقد بلغت من الدنيا حاجتي، والله ما آسى على شيء منها إلا على شيء واحد، قدّرت به قضاء حقك، ووددت أنّه لا يفوتني أجلي أنّ الله أحسن عليه معونتي، قال: وما هو، قال: كنت دعوت أشرف الكوفة إلى البيعة ليزيد ابن أمير المؤمنين بولاية العهد بعد أمير المؤمنين، فأجابوا إلى ذلك ووجدتهم سراعاً نحوه، فكرهت أن أخذت أمراً دون رأي أمير المؤمنين، فقدمت لأشافه بذلك وأستغفیه من العمل، فقال: سبحان الله، يا أبا عبد الرحمن، إنّما يزيد ابن أخيك، ومثلك إذا شرع في أمر لم يدعه حتى يحكمه، فنشدتك الله إلا رجعت، فتّممت هذا، فخرج من عنده، فلقني كاتبه، فقال: ارجع بنا إلى الكوفة، فوالله، لقد وضعت رجلاً معاوية في غرز لا يخرجها منه إلا سفك الدماء وانصرف إلى الكوفة»<sup>(٢)</sup>.

(١) انظر: البداية والنهاية، ابن كثير: ج ٨ ص ٦٤؛ وأكثر تفصيلاً في الإمامة والسياسة، ابن قتيبة: ج ١ ص ١٨٧.

(٢) تاريخ يعقوبي، يعقوبي: ج ٢ ص ٢١٩ - ٢٢٠.

والقصّة في الكامل بلفظ مختلف، قال ابن الأثير: «ذكر البيعة ليزيد بولاية العهد: وفي هذه السنة [أي: سنة ٥٦] بايع الناس يزيد بن معاوية بولاية عهد أبيه وكان ابتداء ذلك وأوله من المغيرة بن شعبة، فإن معاوية أراد أن يعزله عن الكوفة ويستعمل عوضه سعيد بن العاص فبلغه ذلك، فقال: الرأي أن أشخص إلي معاوية فأستغفیه ليظهر للناس كراحتي للولاية، فسار إلى معاوية، وقال لأصحابه حين وصل إليه: إن لم أكسبكم الآن ولاية وإمارّة لا أفعل ذلك أبداً، ومضى حتّى دخل على يزيد، وقال له: إنّه قد ذهب أعيان أصحاب النّبى وآله وكبراء قريش وذوو أسنانهم، وإنما بقي أبناؤهم وأنت من أفضلهم وأحسنهم رأياً وأعلمهم بالسنة والسياسة، ولا أدري ما يمنع أمير المؤمنين أن يعقد لك البيعة! قال: أوترى ذلك يتم، قال: نعم، فدخل يزيد علي أبيه وأخبره بما قال المغيرة، فأحضر المغيرة، وقال له ما يقول يزيد، فقال: يا أمير المؤمنين قد رأيت ما كان من سفك الدماء والاختلاف بعد عثمان، وفي يزيد منك خلف فاعقد له، فإن حدث بك حادث كان كهفاً للناس وخلفاً منك، ولا تسفك دماء ولا تكون فتنة، قال: ومن لي بهذا، قال: أكفيك أهل الكوفة ويكفيك زياد أهل البصرة، وليس بعد هذين المصرين أحد يخالفك، قال: فارجع إلي عملك وتحدث مع من تثق إليه في ذلك، وترى ونرى فودّعه ورجع إلي أصحابه فقالوا: مه؟ قال: لقد وضعت رجل معاوية في غرز بعيد الغاية على أمة محمد وفتقت عليهم فتقاً لا يرتق أبداً»<sup>(١)</sup>.

«وتمثل



بمثلي شاهدي النجوى وغالي بي الأعداء والخصم الغضابا

وسار المغيرة حتى قدم الكوفة، وذاكر من ينق إليه ومن يعلم أنه شيعة لبني أمية أمر يزيد، فأجابوا إلي بيعته، فأوفد منهم عشرة، ويقال أكثر من عشرة، وأعطاهم ثلاثين ألف درهم، وجعل عليهم ابنه موسى بن المغيرة، وقدموا على معاوية فزيتوا له بيعة يزيد ودعوه إلى عقدها؛ فقال معاوية لا تعجلوا بإظهار هذا وكونوا على رأيكم. ثم قال لموسى: بكم اشتري أبوك من هؤلاء دينهم؟ قال: بثلاثين ألفاً. قال: لقد هان عليهم دينهم. وقيل أرسل أربعين رجلاً وجعل عليهم ابنه عروة، فلما دخلوا على معاوية قاموا خطباء، فقالوا: إنما أشخصهم إليه النظر لأمة محمد، وقالوا: يا أمير المؤمنين كبرت سنك وخفنا انتشار الحبل فانصب لنا علماً وحد لنا حداً نتهي إليه، فقال: أشيروا علي، فقالوا: نشير بيزيد ابن أمير المؤمنين، فقال: أو قد رضيتموه، قالوا: نعم، قال: وذلك رأيكم، قالوا: نعم، ورأي من وراءنا! فقال معاوية لعروة سرأ عنهم: بكم اشتري أبوك من هؤلاء دينهم؟ قال: بأربعمائة دينار، قال: لقد وجد دينهم عندهم رخيصاً وقال لهم: ننظر ما قدمتم له ويقضي الله ما أراد، والأناة خير من العجلة<sup>(١)</sup>.

يقول المغيرة بن شعبة ليزيد بن معاوية، شر خلق الله: «إنه قد ذهب أعيان أصحاب النبي وآله وكبراء قريش وذوو أسنانهم وإنما بقي أبناؤهم وأنت من أفضلهم وأحسنهم رأياً وأعلمهم بالسنة والسياسة، ولا أدري ما يمنع أمير المؤمنين أن يعقد لك البيعة»، فمتى كان يزيد بن معاوية من

(١) الكامل في التاريخ، ابن الأثير: ج ٣ ص ٥٠٥.

أفضلهم وأحسنهم رأياً، وأعلمهم بالسنة والسياسة؟! وهل هتك حرمة الإسلام إلا يزيد وأبوه والممهّدون لهما؟ وكيف يقبل عاقل من أهل القبلة أن يجعل يزيد في صف واحد مع سيد شباب أهل الجنة؟!

لكنّ الحسين بن علي عليه السلام، المطهر بنص الكتاب العزيز يشهد على يزيد بخلاف ذلك، قال ابن الأثير في الكامل: «ثم إنّ الحسين خطبهم فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: "أيّها الناس إنّ رسول الله قال: من رأى سلطاناً جائراً، مستحلاً لحرم الله، ناكثاً لعهد الله، مخالفاً لسنة رسول الله، يعمل في عباد الله بالإثم والعُدوان، فلم يغيّر عليه بفعل ولا قول، كان حقاً على الله أن يدخله مدخله. ألا وإنّ هؤلاء قد لزموا طاعة الشيطان وتركوا طاعة الرحمن، وأظهروا الفساد وعطلوا الحدود، واستأثروا بالغيء، وأحلّوا حرام الله وحرّموا حلاله، وأنا أحقّ من غيري...»<sup>(١)</sup>.

هذه شهادة الحسين بن علي عليه السلام، وتلك شهادة المغيرة بن شعبة الذي كان يتبجّح بأنّه أوّل من رشا في الإسلام، وليس من كان مؤمناً كمن كان فاسقاً. والله عاقبة الأمور.

#### المغيرة والرّشوة:

وقد علم المسلمون أنّ النبي ﷺ لعن صريحاً الرّاشي والمُرْتَشى ...

ويشهد المغيرة على نفسه أنّه أوّل من رشا في الإسلام:

قال ابن حجر:

«وقال البغوي: حدّثني حمزة بن مالك الأسلمي، حدّثني عمي شيبان بن

(١) الكامل في التاريخ: ج ٣ ص ٤٨.

حمزة، عن دويد عن المطلّب بن حنطب، قال: قال المغيرة: أنا أوّل من رشا في الإسلام! جئت إلى يرفأ حاجب عمر وكنتُ أجالسه، فقلت له: خذْ هذه العمامة فالبسها، فإنّ عندي أختها، فكان يأنس بي ويأذن لي أن أجلس من داخل الباب، فكنت آتي فأجلس في القائلة فيمر المارّ فيقول: إنّ للمغيرة عند عمر منزلة إنّهُ ليدخل عليه في ساعة لا يدخل فيها أحدٌ<sup>(١)</sup>.

وفي أسد الغابة - في ترجمة المغيرة - «وهو أوّل من وضع ديوان البصرة وأوّل من رشا في الإسلام. أعطى برقاً<sup>(٢)</sup> حاجب عمر شيئاً حتى أدخله على دار عمر»<sup>(٣)</sup>.

وافقتل كعادته وفداً رشاهم وأرسلهم إلى معاوية وكان في الوفد ابنه، ذكر ذلك ابن عساكر في تاريخ دمشق ٤٠: ٢٩٨.

وشهد معاوية على الوفد الذي أرسله المغيرة بن شعبة يزيّن له فعلته التي لا زالت آثارها على اليوم تدمي القلوب بقوله «لقد وجد دينهم عندهم رخيصاً».

ماذا يقول علماء الرجال في حق أمير وفد الرشوة عروة بن المغيرة بن شعبة؟

قال محمد بن سعد:

«عروة بن المغيرة بن شعبة الثَّقَفِيّ، ويكنى أبا يعفور، روى عن أبيه، قال:

(١) الإصابة، ابن حجر: ج ٦ ص ١٥٧.

(٢) سماء ابن عساكر في تاريخ دمشق ٦٠: ١٨، «يرفأ»، وهو تصحيف إذ لا خلاف بينهم في كون اسمه «يرفأ» كما في طبقات ابن سعد ٥: ٨٥ وتاريخ خليفة بن خياط: ١١٤ وعلل الدارقطني ٢: ٢٢٤، والإصابة ٦: ٥٤٦ وتاريخ المدينة ٣: ٨٣٤ وتاريخ يعقوبي ٢: ١٥٩.

(٣) أسد الغابة ٤: ٤٠٧.

أخبرنا مسلم بن إبراهيم، قال: حدثنا سلام بن مسكين، قال: حدثنا أبو النضر المازني عن الشعبي: أن عروة بن المغيرة بن شعبه كان أميراً على الكوفة وكان خير أهل ذلك البيت<sup>(١)</sup>.

وقال ابن حبان في الثقات:

«عروة بن المغيرة بن شعبه الثقفي، كنيته أبو يعفور، وكان من أفاضل أهل بيته، وكان عاملاً لعليّ على الكوفة! يروي عن أبيه. روى عنه الشعبي والناس وأولاد المغيرة عروة وعقار وحمزة ويعقوب، وقد حدثوا كلهم ورؤي عنهم»<sup>(٢)</sup>.

أفضل أهل ذلك البيت رجل يرأس وفداً إلى معاوية لتملقه وتزيين فعل السوء له، ويشهد معاوية المستفيد من ذلك على الوفد، بأن المغيرة وجد دينهم عندهم رخيصاً. فكيف يكون صاحب الدين الرخيص من أفاضل أهل بيته؟!

وهاهي الأمانة العلمية تتجلى في سلسلة عجيبة:

في كتاب الثقات:

«... عباد بن زياد بن أبي سفيان يروي عن عروة بن المغيرة بن شعبه، عن أبيه، روى عنه الزهري»<sup>(٣)</sup>.

عباد: قال الرازي:

«عباد بن زياد، قال مالك: هو من ولد المغيرة بن شعبه، وهم مالك في

(١) الطبقات الكبرى، محمد بن سعد: ج ٦ ص ٢٦٩.

(٢) الثقات، ابن حبان: ج ٥ ص ١٩٥.

(٣) الثقات، ابن حبان: ج ٧ ص ١٥٨ - ١٥٩.

نسب عبّاد وليس من ولد المغيرة، ويقال: إنّه من ولد زياد بن أبي سفيان، روى عن عروة وحمزة ابني المغيرة بن شعبة، روى عنه الزّهري، سمعت أبي يقول ذلك»<sup>(١)</sup>.

زياد: الذي ادعى إلى غير أبيه، فهو إذا ملعون على لسان رسول الله ﷺ. عروة: أمير وفد الرثوة والتملق إلى معاوية بن أبي سفيان. المغيرة بن شعبة: في الموبقات أشهر من نار على علم. الزّهري: خادم بني أمية. ذكر ابن حبان:

«... أحمد بن عبدويه، قال: سمعت خارجة يقول قدمت على الزّهري وهو صاحب شرط لبعض بني مروان، قال: فرأيت يركب وفي يده حربة، وبين يديه الناس بأيديهم كافر كوبات، فقلت: قبح الله ذا من عالم، فانصرفت فلم أسمع منه، ثم قدمت على يونس فسمعت منه عن الزّهري»<sup>(٢)</sup>.

### وفي تاريخ ابن معين:

«سمعت يحيى يقول: حدثنا أبو ضمرة، عن عبيد الله بن عمر، قال: كنت أرى الزّهري يؤتى بالكتاب ما قرأه ولا قرئ عليه، فيقال له: نروي هذا عنك، فيقول: نعم»<sup>(٣)</sup>.

والمغيرة بن شعبة هو الذي احتال على جبير بن مطعم وخدعته، لما ولّاه عمر، فعزله قبل أن يسافر إلى عمله، وولى المغيرة بن شعبة مكانه بعد أن

(١) الجرح والتعديل، الرازي: ج ٦ ص ٨٠.

(٢) الثقات، ابن حبان: ج ٨ ص ٥.

(٣) تاريخ ابن معين: ج ١ ص ١٢٥.

كان عزله<sup>(١)</sup>.

وشهد على نفسه أنه غشَّ عثمان في النصيحة وهو خليفة المسلمين<sup>(٢)</sup>. وحاول أن يغش علياً عليه السلام، إذ نصحه بتولية معاوية الشام فأبى عليه، مستشهداً بقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ تُتَّخَذُ الْمُضِلِّينَ عَصَدًا﴾<sup>(٣)</sup> وقد قال رسول الله ﷺ: الدين النصيحة.

ومات المغيرة وهو مصرّ على لغن علي بن أبي طالب عليه السلام على المنبر. ففي سير أعلام النبلاء: «أنَّ المغيرة كان في المسجد الأكبر وعنده أهل الكوفة فجاء رجل من أهل الكوفة فاستقبل المغيرة فسبَّ وسبَّ فقال سعيد بن زيد من يسبَّ هذا يا مغيرة قال: يسبَّ علي بن أبي طالب...»<sup>(٤)</sup>. وفيه أيضاً: «خطب المغيرة فنال من علي...»<sup>(٥)</sup>.

وفي المعجم الكبير:

«عبد الملك بن الصباح المسمعي، حدثنا عمران بن حدير أظنه عن أبي مجلز، قال: قال عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة لمعاوية: إنَّ الحسن بن علي عبيّ، وإنَّ له كلاماً ورأياً، وإنَّه قد علمنا كلامه، فيتكلّم كلاماً فلا يجد كلاماً، فقال: لا تفعلوا، فأبوا عليه فصعد عمرو المنبر فذكر علياً ووقع فيه، ثمَّ صعد المغيرة بن شعبة فحمد الله وأثنى على عثمان، ثمَّ وقع في عليّ (رضي الله عنه) ثم قيل للحسن بن عليّ اصعد، فقال: لا أصعد ولا أنكلّم حتّى

(١) البداية والنهاية، ابن كثير: ج ٧ ص ١٢٨.

(٢) البداية والنهاية، ابن كثير: ج ٧ ص ٢٥٠.

(٣) البداية والنهاية، ابن كثير: ج ٨ ص ١٣٧.

(٤) سير أعلام النبلاء، الذهبي: ج ١ ص ١٠٣.

(٥) سير أعلام النبلاء، الذهبي: ج ١ ص ١٠٤ - ١٠٥.

تعطوني، إن قلت حقاً أن تصدقوني وإن قلت باطلاً أن تكذبوني، فأعطوه، فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه، فقال: بالله يا عمرو وأنت يا مغيرة تعلمان أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: "لعن الله السائق والراكب" أحدهما فلان، قالوا: اللهم بلى، قال: أنشدك الله يا معاوية ويا مغيرة أتعلمان أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لعن عمرا بكل قافية قالها لعنة؟ قالوا: اللهم بلى، قال: أنشدك الله يا عمرو وأنت يا معاوية بن أبي سفيان أتعلمان أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لعن قوم هذا، قالوا: بلى، قال الحسن: فإني أحمد الله الذي وقعتم فيمن تبرأ من هذا، وذكر الحديث<sup>(١)</sup>.

قال ابن قتيبة:

«... فأتى المغيرة بن شعبة، فقال: الرأي يا أبا بكر أن تلقوا العباس، فتجعلوا له في هذه الإمرة نصيباً يكون له ولعقبه، وتكون لكما الحجة على عليّ وبني هاشم، إذا كان العباس معكم. قال: فانطلق أبوبكر وعمر وأبو عبيدة والمغيرة حتى دخلوا على العباس (رضي الله عنه). فحمد الله أبوبكر، وأثنى عليه، ثم قال: إن الله بعث محمداً (صلى الله عليه وسلم) نبياً وللمؤمنين ولياً، فمن الله تعالى بمقامه...»<sup>(٢)</sup>.

هو ذا المغيرة يريد أن يفرق بين بني هاشم، ويفسد ذات البين ويمارس سياسة فرق تسد، والعجب من الخليفة الذي أخذ برأيه بدل أن يعتفه، ولكن كيف يخالفه أو يعتفه وهو حليف ضد بني هاشم!

وفي المعجم الكبير:

(١) المعجم الكبير، الطبراني: ج ٣ ص ٧٣.

(٢) الإمامة والسياسة، ابن قتيبة الدينوري: ج ١ ص ٢١.

«عن قيس بن أبي حازم، أخبرني المغيرة بن شعبة، قال: كنت عند أبي بكر الصديق (رضي الله عنه) فعرض عليه فرس، فقال: احملني على هذا، فقال: لأن أحمل غلاماً قد ركب الخيل على عزله<sup>(١)</sup> أحب إليّ من أن أحملك عليه فغضب الرجل، فقال: أنا والله خير منك ومن أيك فارساً، فغضبت حين قال ذلك لخليفة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقممت إليه، فأخذت برأسه وسحبته على أنفه، فكأنما كان أنفه عزلاء مزادة، فأراد الأنصار أن يستقيدوا مني، فبلغ ذلك أبا بكر، فقال: بلغني أن ناساً يزعمون أنني مقيدهم من المغيرة بن شعبة، ولأن أخرجهم من ديارهم أقرب من أن أقيدهم من وزعة الله الذين يزعون عباده»<sup>(٢)</sup>.

القصة وقعت في خلافة أبي بكر وقد أراد الأنصار أن يستقيدوا من المغيرة، فالرجل إذن صحابي أنصاري، لكن ما قيمة الصحابي الأنصاري حين يختلف مع واحد ممن شاركوا في الهجوم على بيت فاطمة (عليها السلام).

وقد نعت أمير المؤمنين (عليه السلام) المغيرة بما هو أهله حينما راجعه عمار بن ياسر، قال ابن قتيبة: «فقام عمار فقال: معاذ الله يا مغيرة تقعد أعمى بعد أن كنت بصيراً. يغلبك من غلبته، ويسبقك من سبقته، انظر ما ترى وما تفعل، فأما أنا فلا أكون إلا في الرعيل الأول. فقال له المغيرة، يا أبا اليقظان. إيتاك أن تكون كقاطع السلسلة: فرّ من الضحل<sup>(٣)</sup> فوق في الرمضاء. فقال عليّ

(١) هذه عبارة فاحشة جداً ما كان يليق بالخليفة أن يتلفظ بها، وقد تلفظ بعبارة فاحشة أيضاً بحضرة النبي (صلى الله عليه وآله) كما في صحيح البخاري: ج ٣ ص ١٧٩، وصحيح ابن حبان: ج ١١ ص ٢٢٠، وإرواء الغليل (الآلبي): ص ٥٦ ونيل الأوطار: ج ٨ ص ١٥٨.

(٢) المعجم الكبير، الطبراني: ج ٢٠ ص ٤٠٣ - ٤٠٤.

(٣) الضحل: القريب القعر. والضحل: الماء الرقيق على وجه الأرض ليس له عمق، وقيل: هو كالضحضاح



لعمار: دعه، فإنه لن يأخذ من الآخرة إلا ما خالطته الدنيا، أما والله يا مغيرة إنها<sup>(١)</sup> المثوبة المؤدية، تؤدي من قام فيها إلى الجنة، ولما اختار بعدها، فإذا غشيناك فنم في بيتك. فقال المغيرة: أنت والله يا أمير المؤمنين أعلم مني، ولئن لم أقاتل معك لا أعين عليك، فإن يكن ما فعلت صواباً فأياه أردت، وإن يكن خطئاً فمنه نجوت، ولى ذنوب كثيرة، لا قبل لي بها<sup>(٢)</sup>.

وفي تاريخ يعقوبي:

«... ووجه جبير بن مطعم، فمكر به المغيرة، وحمل عنه خبراً إلى عمر، وقال له: ولكي، يا أمير المؤمنين. قال: أنت رجل فاسق! قال: وما عليك مني؟ كفايتي ورجولتي لك، وفسقي على نفسي فولاه الكوفة، فسألهم عن المغيرة، فقالوا: أنت أعلم به وبفسقه. فقال: ما لقيت منكم يا أهل الكوفة! إن وليتكم مسلماً تقياً قلت: هو ضعيف، وإن وليتكم مجرمًا، قلت: هو فاسق. فيقال إنه رد سعد بن أبي وقاص<sup>(٣)</sup>».

وفي هذا الخبر شهادة صريحة من الخليفة عمر بن الخطاب على المغيرة بأنه فاسق، والفسق لا يؤم شخصين، فكيف بمصر واسع مثل الكوفة وفيها من فيها من البدرين. على أن المغيرة لم ينف عن نفسه الفسق الذي اتهمه به عمر، بل أكدّه في قوله: «وفسقي على نفسي». ويضاف إلى شهادة عمر شهادة أهل الكوفة حين قالوا: «أنت أعلم به

إلا أن الضحاح أعم منه لأنه فيما قل أو كر. وقيل: الضحل الماء القليل يكون في العين والبئر والجمعة ونحوها وقيل: هو الماء القليل يكون في الغدير ونحوه (لسان العرب - ابن منظور: ج ١١ ص ٣٩٠).

(١) كذب المغيرة في هذه فإنه لم يكف بالإعانة على علي بن أبي طالب بل صار يسبه ويلعنه علناً.

(٢) الإمامة والسياسة، ابن قتيبة الدينوري: ج ١ ص ٥٠.

(٣) تاريخ يعقوبي، يعقوبي: ج ٢ ص ١٥٥.

وبفسقه! فالمغيرة فاسق بشهادة الخليفة والصحابة والتابعين. ومع ذلك يسميه محمد بن الحسن الشيباني صاحب أبي حنيفة «إماماً من أئمة المسلمين».

وفي فضائل الصحابة:

«عن سفيان بن منصور، عن هلال، عن عبد الله بن ظالم، وذكر سفيان رجلاً فيما بينه وبين عبد الله بن ظالم، قال: سمعت سعيد بن زيد، قال: لما قدم معاوية الكوفة أقام المغيرة بن شعبة خطباء يتناولون علياً، فأخذ بيدي سعيد بن زيد فقال: ألا ترى هذا الظالم الذي يأمر بلعن رجل من أهل الجنة»<sup>(١)</sup>.

لقد استعظم الإمام أحمد بن حنبل لعن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام ولذلك هذب العبارة فقال: ينالون من علي، بدل يلعنون علياً، لكنّه في معرض رواية الحديث لا بدّ له من روايته بلفظه، كما تقتضيه أصول الفن، فوقع في ما فرّ منه، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

هذه شهادة سعيد بن زيد أحد العشرة المبشرين بالجنة على المغيرة بن شعبة بأنّه ظالم، فهو يتحدث عن أمر بلعن علي بن أبي طالب عليه السلام، وفاعل ذلك هو من أقام خطباء ينالون من علي إرضاء لمعاوية، وهو المغيرة بن شعبة. والعجيب أنّ المغيرة نفسه يذكر أنّه سمع رسول الله ﷺ ينهى عن سبّ الأموات، فما أعظم احترام المغيرة لكلام رسول الله ﷺ!

قال الهيثمي في موارد الظمان:

(١) فضائل الصحابة، الإمام أحمد بن حنبل: ص ٣٢.

«... حدثنا إسحاق بن إبراهيم، حدثنا الملائي وأبو داود الجعفري، قالوا: حدثنا سفيان عن زياد بن علاقة، أنه سمع المغيرة بن شعبة يقول: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): لا تسبوا الأموات فتؤذوا الأحياء»<sup>(١)</sup>.

يقيم المغيرة خطباء يلعنون علياً عليه السلام بعدما علم أن النبي ﷺ قال: «يا علي من سبك فقد سبني ومن سبني فقد سب الله تعالى». ومع ذلك بقي المغيرة يتمتع بحصانة منيعة ويتقلد المناصب الرفيعة، ويستمتع إليه من عميت قلوبهم التي في صدورهم، ليقولوا بعد ذلك بكل وقاحة وصلافة: حدثنا المغيرة بن شعبة عن رسول الله ﷺ!!

وأنهم أبوبكر المغيرة بن شعبة، إذ ردّ خبره في ميراث الجدة حتى أخبره معه محمد بن مسلمة، ذكر ذلك جماعة، منهم: الغزالي في [المستصفى]<sup>(٢)</sup>. وذكر أبو جعفر الإسكافي: أن المغيرة كان يضع الأحاديث القبيحة في أمير المؤمنين عليه السلام بترغيب من معاوية بن أبي سفيان. وأنهم عمر بن الخطاب، إذ ردّ خبره في دية الإملاص، فقد جاء في [تذكرة الحفاظ]: «وروى هشام عن أبيه المغيرة بن شعبة: أن عمر استشارهم في إملاص المرأة - يعني السقط - فقال له المغيرة: قضى فيه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بغرة، فقال له عمر: إن كنت صادقاً فأنت أحد أعلم ذلك. قال: فشهد محمد بن مسلمة أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قضى به»<sup>(٣)</sup> ومعلوم أن محمد بن مسلمة شارك في الهجوم على بيت

(١) موارد الظلم، الهيثمي: ج ٦ ص ٢٨٩ ح ١٩٨٧.

(٢) المستصفى، الغزالي: ج ١ ص ١٥٣.

(٣) تذكرة الحفاظ، الذهبي: ج ١ ص ٨.

فاطمة عليها السلام إلى جنب المغيرة.

زنا، ورشوة، وكذب، وتزوير، وغش، وخديعة، وسب ولعن لأولياء الله تعالى.. فمتى حسن إسلامه؟!

وهل بعد هذا يلام أتباع أهل البيت عليهم السلام في عدم أخذهم برواية هذه الأشباه والنظائر؟ أليس من حقهم ألا يشوهوا صحائف كتبهم بهذا وأمثاله؟ ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبَثَ لَا يُخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

ولقد اتفق علي عليه السلام وعثمان في شهادتهما على المغيرة بن شعبة على أنه ليس هناك، وهي كلمة عظيمة في لغة العرب يقصد بها دناءة الهمّة وقلة المروءة. وعلي عليه السلام وعثمان اثنان من الخلفاء الراشدين ومن المبشرين بالجنة في كتب الجمهور، فشهادتهما معاً لها وزنها، وهذا نص ما جرى بينهما بخصوص المغيرة ومعاوية: «فقال عثمان: قد علمت والله ليقولن الذي قلت، أما والله لو كنت مكاني ما عنفتك ولا أسلمتكم ولا عبث عليكم، ولا جئت منكراً أن وصلت رحماً وسدّدت خلة وأويت ضائعاً ووليت شبيهاً بمن كان عمر يوكي، أنشدك الله يا علي، هل تعلم أن المغيرة بن شعبة ليس هناك قال: نعم، قال: فتعلم أن عمر ولأه، قال: نعم، قال: فلم تلومني أن وليت ابن عامر في رحمه وقرابته، قال علي: إن عمر كان يظاً على صماخ من وكى، إن بلغه عنه حرف جلبة، ثم بلغ به أقصى العقوبة، وأنت لا تفعل ضعفت ورقت على أقبائك، قال عثمان: وهم أقبائك أيضاً، قال: أجل إن رحمهم مني قريبة ولكن الفضل في غيرهم، قال عثمان:

هل تعلم أن عمر وكى معاوية فقد وليته، فقال علي: أنشدك الله، هل تعلم أن معاوية كان أخوف لعمر من يرفاً غلام عمر له، قال: نعم، قال علي: فإن معاوية يقطع الأمور دونك ويقول للناس هذا أمر عثمان: وأنت تعلم ذلك فلا تغَيّر عليه»<sup>(١)</sup>.

### المغيرة والصلاة:

في المعجم الكبير:

«حدثنا أحمد بن رشدين المصري، حدثنا يوسف بن عدي، حدثنا رشدين بن سعد، عن قرّة بن عبد الرحمن وعقيل ويونس، عن ابن شهاب، عن عروة بن الزبير، أخبره عن بشير بن أبي مسعود عن أبيه أبي مسعود، أنه قال للمغيرة بن شعبة: وأمسي بصلاة العصر، أما والله، لقد علمت أن جبريل عليه السلام نزل فصلّى، فصلّى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ثم صلى، فصلّى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ثم قال: هكذا أمرت»<sup>(٢)</sup>.

وفي مسند أبي داود: «... حدثنا المسعودي، عن زياد بن علاقة، قال: صلى بنا المغيرة بن شعبة فقام في الركعتين الأوليين فسبحوا له فمضى في صلاته، فلما فرغ سجد سجدة ثم سلم وقال: هكذا فعل رسول الله (صلى الله عليه وسلم)»<sup>(٣)</sup>.

(ينسب بذلك السهو إلى رسول الله ﷺ)، ومن يدري؟ لعل سبب سهوه أنه كان يفكر في أم جميل صاحبة العود!

(١) الكامل في التاريخ: ج ٣ ص ٤٤.

(٢) المعجم الكبير، الطبراني: ج ٧ ص ٢٦٠.

(٣) مسند أبي داود الطيالسي، سليمان بن داود الطيالسي: ص ٩٥.

وفي المصنف: «عن ابن أبي ليلى، عن الشعبي، عن المغيرة بن شعبة، أنه قام في الركعتين الأوليين فسبحوا به فلم يجلس، فلما قضى صلاته سجد سجدتين بعد التسليم، ثم قال: هكذا فعل رسول الله (صلى الله عليه وسلم)»<sup>(١)</sup>.

وفيه: عبد الرزاق، عن إسرائيل، عن سماك بن حرب، أنه شهد المغيرة بن شعبة في يوم عيد صلى بغير أذان ولا إقامة، ثم جاء يقاد به بغيره حتى خطب بعد الصلاة على بغيره»<sup>(٢)</sup>.

لقد مات المغيرة بن شعبة وهو مصرّ على لعن علي بن أبي طالب عليه السلام، مع أنه سمع من رسول الله ﷺ في فضائله ما سمع، وعلم أنه من رسول الله بمنزلة هارون من موسى، وأن من سبه فقد سب رسول الله ﷺ فهل يكون بهذا السلوك محترماً لرسول الله ﷺ مراعياً حرمة في أهل بيته؟ بل هل يكون مصداقاً له في ما قاله بخصوص علي عليه السلام؟ وبالمناسبة، ماذا تقول صحاح المسلمين في قضية لعن المسلم؟

في صحيح البخاري:

«... أن ثابت بن الضحّاك - وكان من أصحاب الشجرة - حدثه، أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: من حلف على ملة غير الإسلام فهو، كما قال: ليس على ابن آدم نذر فيما لا يملك، ومن قتل نفسه بشيء في الدنيا عذّب به يوم القيامة، ومن لعن مؤمناً فهو كقتله، ومن قذف مؤمناً بكفر فهو كقتله»<sup>(٣)</sup>.

(١) المصنف، الصنعاني: ج ٢ ص ٣٠١.

(٢) المصنف، الصنعاني: ج ٣ ص ٢٨٢.

(٣) صحيح البخاري البخاري: ج ٧ ص ٨٤.

وفي صحيح مسلم<sup>(١)</sup>:

«... عبد العزيز (يعني ابن أبي حازم) عن أبي حازم، عن سهل بن سعد، قال: استعمل على المدينة رجلٌ من آل مروان، قال: فدعا سهل بن سعد فأمره أن يشتم عليّاً، قال: فأبى سهل، فقال له: أما إذ أبيتَ فقلْ لعنَ الله أبا التراب، فقال سهل: ما كان لعلِّي اسم أحبَّ إليه من أبي التراب، وإن كان ليفرح إذا دعي بها فقال له: أخبرنا عن قصّته...»<sup>(٢)</sup>.

عجيبٌ أمرهم في التّعقيم، بحيث يصلُ إلى والي المدينة الذي يُمثل بالنسبة إلى أيّامنا مسؤولٌ محافظة! لماذا هذا التّعقيم؟ ومن المستفيد من إخفاء أسماء هؤلاء المُجرمين الذين يتبنّون بشكل رسمي سب من قامت دولة الإسلام بسيفه؟

هذا كلّ ما رواه البخاري ومسلم في ما يخصّ لعنَ المسلم، وهما أعلمُ الناس بما فعلت دولة أميّة في هذا الباب، بحيث لم تكتفِ بلعن أمير المؤمنين عليه السلام، وإنّما أضافت إليه سيدي شباب أهل الجنة وسيدة نساء العالمين، كما هو معلوم في زمن الحجاج بن يوسف الثقفي، فقد كان سب أصحاب الكساء ممّا يتقرّب به إلى الحاكمين.

لكنهما (البخاري ومسلم)، توسّعا في اللعن الذي لا يمسّ بساحة بني أميّة وأشياعهم، كما هو الحال في الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة والنامضة والمنتمصة وأمور من هذا القبيل، وما أكثر الأحاديث التي تركاها، وهي صحيحة على شرطهما، وشهد شاهد من أهلها - وهو

(١) صحيح مسلم ٧: ١٢٣ - ١٢٤.

(٢) صحيح مسلم، مسلم النيسابوري: ج ٧ ص ١٢٣ - ١٢٤.

الحاكم النيسابوري - واستدرکہا علیہما، وفي كل مرة يقول: "هذا حديث صحيح على شرطهما ولم يخرجاه".

ففي صحيح مسلم وردت عبارة "لعن" ومشتقاتها ١٠٠ مرة، وفي صحيح البخاري ١٤٤ مرة.

وفي سنن ابن ماجه وردت ١٣٨ مرة، لكنّه كان أشجعَ مِنْهُما وأجرأ ويبدو ذلك من خلال أحاديثٍ تحاشينا ذكرَها من بينها:

«٢٦٠٩ - حدثنا أبو بشر بكر بن خلف. ثنا ابن أبي الضيف. ثنا عبد الله بن عثمان ابن خثيم، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): من انتسب إلى غير أبيه، أو تولى غير موكليه، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين»<sup>(١)</sup>.

وفيه أيضاً:

«٢٧١٢ - حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة. حدثنا يزيد بن هرون. أنبأنا سعيد ابن أبي عروبة عن قتادة، عن شهر بن حوشب، عن عبد الرحمن بن غنم، عن عمرو بن خارجة، أن النبي (صلى الله عليه وسلم) خطبهم وهو على راحلته. وإن راحلته لتقصعُ بجزرتها. وإن لغامها ليسيلُ بين كفتي، قال: "إن الله قسم لكل وارث نصيبه من الميراث. فلا يجوزُ لوارث وصية. الولدُ للفراش وللعاهر الحجرُ. ومن ادعى إلى غير أبيه، أو تولى غير موكليه، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين. لا يقبلُ منه صرفٌ ولا عدلٌ" (أو قال: عدل ولا صرف)»<sup>(٢)</sup>.

(١) سنن ابن ماجه، محمد بن يزيد القزويني: ج ٢ ص ٨٧٠

(٢) نفس المصدر: ج ٢ ص ٩٠٥



ولا يخفى أن ذيلَ هذا الحديث ينطبقُ على زياد بن أبيه، وإنما حمَّله على ذلك معاوية فهو شريكُه في اللَعْن، وهذا ما لا يُريدون التطرُّق إليه. وفي سنن أبي داود:

«حدثنا محمد بن كثير، أخبرنا سفيان، عن الأعمش، عن إبراهيم التيمي، عن أبيه، عن عليّ (رضي الله عنه) قال: ما كتبنا عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إلا القرآن، وما في هذه الصحيفة، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

«المدينة حرامٌ ما بين عائرٍ إلى ثور، فمن أحدث حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل منه عدلٌ ولا صرفٌ، وذمةُ المسلمين واحدةٌ يسعى بها أدناهم، فمن أخفَر مُسْلِماً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبلُ منه عدلٌ ولا صرفٌ. ومن والى قوماً بغيرِ إذنِ مَوالِيه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبلُ منه عدل ولا صرفٌ»<sup>(١)</sup>. وفيه أيضاً:

«حدثنا أحمد بن صالح، ثنا يحيى بن حسان، ثنا الوليد بن رباح، قال: سمعتُ نمرانَ يذكرُ، عن أمِّ الدرداء، قالت: سمعتُ أبا الدرداء يقول: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): (إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا لَعَنَ شَيْئاً صَعِدَتْ اللَّعْنَةُ إِلَى السَّمَاءِ فَتُغْلَقُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ دُونَهَا، ثُمَّ تَهْبِطُ إِلَى الْأَرْضِ فَتُغْلَقُ أَبْوَابُهَا دُونَهَا، ثُمَّ تَأْخُذُ يَمِيناً وَشِمَالاً فَإِذَا لَمْ تَجِدْ مَسَاغاً رَجَعَتْ إِلَى الَّذِي لَعَنَ، فَإِنْ كَانَ

(١) سنن أبي داود، ابن الأشت السجستاني: ج ١ ص ٤٥١ - ٤٥٢.

لذلك أهلاً ولأرجعتُ إلى قائلها»<sup>(١)</sup>.

وفيه:

«عن أنس بن مالك، قال: سمعتُ رسولَ الله (صلى الله عليه وسلم) يقول: (من ادعى إلى غير أبيه أو انتَمى إلى غير مَواليه فعليه لعنة الله المتابعةُ إلى يوم القيامة)»<sup>(٢)</sup>.

وفي سنن الترمذي:

«... التَّيْمِي عن أبيه، قال: خطبنا عليّ، فقال: من زعم أن عندنا شيئاً نفروه إلا كتاب الله، وهذه الصحيفة فيها أسنان الإبل وأشياء من الجراحات فقد كذب، وقال فيها: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): المدينةُ حرمٌ ما بينَ غيرِ إلى ثور، فَمَنْ أحدثَ فيها حدثاً أو آوى مُحدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والنَّاس أجمعين، لا يقبلُ اللهُ منه يومَ القيامةُ صرفاً ولا عدلاً، ومن ادعى إلى غير أبيه أو تولى غيرَ مَواليه فعليه لعنة الله والملائكة والنَّاس أجمعين، لا يقبلُ منه صرف ولا عدل، وذمَّة المسلمين واحدة يسئعُ بها أذانُهُم»<sup>(٣)</sup>.

وقد شدّد كثيرٌ من العلماءِ في مسألة جوازِ لغنِ المسلم، إلى درجة أن منْهُم من ذهبَ إلى عدم جوازِ لغنِ يزيد بن معاوية بعينه، لأنّه يُمكنُ أن يكونَ ماتَ مُوحِداً! ولذا لا ينبغي لغنه وإن كانَ قد فعلَ ما فعلَ مع آل رسولِ الله، فأمرُهُ إلى الله، إن شاء عذَّبه وإن شاء غفرَكة.

(١) سنن أبي داود: ج ٢ ص ٤٥٧.

(٢) سنن أبي داود، ابن الأَشتِث السجستاني: ج ٢ ص ٥٠٢.

(٣) سنن الترمذي، الترمذي: ج ٣ ص ٢٩٧.

لكن هؤلاء المُشددِين أنفُسَهُم حينما يتعلَّق الأمرُ ببلغن أمير المؤمنين أخِي رسول الله ﷺ وولِيه ووصِيه ووزيره ومُستودِع علمه ومَوْضِع سرِّه وباب حِكْمته والنَّاطِق بحجَّته والدَّاعِي إلى شريعته وخليفته في أُمَّته، يتوقَّفون مَبْهُوتِينَ كأنما قُطعت أَلْسِنَتُهُم! لماذا؟

الجواب بَسِيطٌ، وهو أَنَّهُم بنَوْا لأنفُسِهِم مَبَانِي يَعْتَمِدُونَ عَلَيْهَا فِي تَعْبُدِهِمْ وفهمهم للإسلام، فإذا عارضتها الآياتُ المُحْكَمَةُ والأحاديثُ الصَّحِيحَةُ فتَحَوُا أبوابَ (التَّأْوِيلِ) و(التَّلْفِيقِ) و(الْعَلِّ) و(عَسَى) و(رَبِّمَا) و(قد يكونُ) وما أشبه ذلك من تحريفات طالما مارسها أهلُ الكتاب، وصدق فيهم حديثُ رسول الله ﷺ لتَبْعُنَ سُنَنَ مَنْ قَبْلَكُمْ حَذْوَ النَّعْلِ بِالنَّعْلِ، وإلا فكيف يَلْتَمِسُونَ ليزيد ما لا يَلْتَمِسُونَهُ لأوَّلَ مَنْ صَلَّى مع رسول الله ﷺ؟ ولماذا يتردَّدون وَيُعْتَمُونَ ويعتريهم التَّذَبُّبُ والتَّخَبُّطُ؟ أليست كلُّ أحاديثِ النَّبِيِّ ﷺ ومحكماتِ القرآن الكريم مؤيَّدةٌ لَهُمْ؟ ومَنْ يخافُونَ واللهُ أَحَقُّ أَنْ يَخْشَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ؟

مسألةُ لَعْنِ عَلِيٍّ بنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام لا يُمكن أن تتحوَّل إلى قَضِيَّة ثانويَّة، لأنَّها ذاتُ عَلاقة بمسألة الإمامة. والَّذِينَ أَرَادُوا أَنْ يَجْعَلُوهَا مِنَ الْمَاضِي الْمُنْسِيٍّ لَمْ يَفْلَحُوا وَلَنْ يُفْلَحُوا، لِأَنَّ لَعْنَ عَلِيٍّ بنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام من العلامات الفاصلة بين الإيمان والكُفْرِ، فمَنْ سَوَّلَتْ لَهُ نَفْسُهُ لَعْنَ عَلِيٍّ عليه السلام فَإِنَّهُ لَا حَظَّ لَهُ فِي الْإِسْلَام بِشَهَادَةِ النَّبِيِّ الْأَكْرَمِ ﷺ، كما جاء في كتب المسلمين:

ففي الخصائص:

«(أخبرنا) أحمد بنُ شعيب، قال: أخبرنا العباس بنُ محمَّد الدُّورِي، قال:

حدثنا يحيى بن زكريا، قال: أخبرنا إسرائيل، عن أبي اسحاق، عن أبي عبد الله (صلى الله عليه وسلم) قال: دخلتُ على أمِّ سلمة، فقالتُ لي: أَيَسَّبَ رسولُ الله (صلى الله عليه وسلم) فيكم؟ قلتُ: سبحانَ الله أو معاذَ الله. قالتُ: سمعتُ رسولَ الله (صلى الله عليه وسلم) يقول: من سبَّ علياً فقد سبَّني<sup>(١)</sup>.

وفي أسد الغابة:

«... قال سمعتُ أبا مريمَ السُّلُويَّ يقول: سمعتُ عمارَ بنَ ياسرٍ يقول: سمعتُ رسولَ الله (صلى الله عليه وسلم) يقولُ لعليِّ بنِ أبي طالب، يا عليُّ إنَّ اللهَ عزَّ وجلَّ قد زَيَّنَكَ بِزِينَةٍ لَمْ يَتَزَيَّنِ الْعَبَادُ بِزِينَةٍ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْهَا الزُّهْدُ فِي الدُّنْيَا فَجَعَلَكَ لَا تَنَالُ مِنَ الدُّنْيَا شَيْئاً وَلَا تَنَالُ الدُّنْيَا مِنْكَ شَيْئاً، وَوَهَبَ لَكَ حُبَّ الْمَسَاكِينِ وَرَضُوا بِكَ إِمَاماً وَرَضِيَتْ بِهِمْ أَتْبَاعاً، فَطُوبَى لِمَنْ أَحَبَّكَ وَصَدَّقَ فِيكَ وَوَيْلٌ لِمَنْ أَبْغَضَكَ وَكَذَّبَ عَلَيْكَ، فَأَمَّا الَّذِينَ أَحَبُّوكَ وَصَدَّقُوا فِيكَ فَهُمْ جِيرَانُكَ فِي دَارِكَ وَرُقَقَاؤُكَ فِي قَصْرِكَ، وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْغَضُوكَ وَكَذَّبُوا عَلَيْكَ فَحَقٌّ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُوقِفَهُمْ مَوْقِفَ الْكَذَّابِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»<sup>(٢)</sup>.

وفيه:

«... جعفر بن سليمان، عن أبي هارونَ العبدي، عن أبي سعيد الخدري، قال: كُنَّا نَعْرِفُ الْمُنَافِقِينَ نَحْنُ مُعَاشِرُ الْأَنْصَارِ يُبْغِضُهُمْ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ»<sup>(٣)</sup>.

(١) خصائص أمير المؤمنين عليه السلام، النسائي: ص ٩٩.

(٢) أسد الغابة، ابن الأثير: ج ٤ ص ٢٣.

(٣) أسد الغابة، ابن الأثير: ج ٤ ص ٣٠.

والأحاديث في هذا الباب كثيرة، والذي يهْمُنَا هُوَ سُلُوكُ النَّاسِ بَعْدَمَا سَمِعُوا ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مباشرة. فإذا كانوا يَحْتَرِمُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَسِتَّةَ قَوْلًا وَفَعَلًا وَتَقْرِيرًا، فَمَا بِأَلْهَمِ تَصَرَّفُوا عَكْسَ ذَلِكَ تَمَامًا؟ وَإِنْ كَانُوا قَدْ صَدَّقُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اعْتِقَادًا فَلِمَاذَا كَذَّبُوهُ فَعَلًا؟

إِنَّ الْمُؤْمِنَ الَّذِي صَدَّقَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي كُلِّ مَا جَاءَ بِهِ لَا يَكُونُ إِمْعَةً، يَقُولُ أَنَا وَاحِدٌ مِنَ النَّاسِ إِنْ أَحْسَنُوا أَحْسَنْتُ، وَإِنْ أَسَاءُوا وَسَعَيْتُ مَا يَسْعَهُمْ، بَلْ دَلِيلُهُ وَمُرْشِدُهُ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ، وَالْقُرْآنُ يَكْرُرُ أَنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ وَأَنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ وَأَنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ وَأَنَّ أَكْثَرَهُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ... فَلَوْ أَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا كَفَرُوا فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يُغَيِّرُ مِنْ اعْتِقَادِهِ شَيْئًا، بَلْ هُوَ لَا يَسْتَوْحِشُ مِنْ قَلَّةٍ وَلَا يَزْدَادُ يَقِينُهُ بِكَثْرَةِ مَنْ يُشَارِكُهُ الْمُعْتَقَدَ؛ وَعَلَيْهِ، فَلَوْ أَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا سَبُّوا عَلِيًّا عليه السلام فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يُؤَثِّرُ فِي وِلَاءِ الْمُؤْمِنِ شَيْئًا، لِأَنَّهُ مُتَوَجِّهٌ بِقَلْبِهِ وَضَمِيرِهِ وَرُوحِهِ إِلَى نَبِيِّهِ ﷺ يَسْتَلْهِمُ مِنْ حَدِيثِهِ مَا يُتَيَّرُ سَبِيلَهُ وَيَزِيدُهُ بَصِيرَةً فِي دِينِهِ، فَإِذَا صَادَفَ قَوْلًا يُخَالِفُ قَوْلَ نَبِيِّهِ ﷺ لَمْ يَفْتَحِ الْبَابَ لِشَيَاطِينِ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ، بَلْ يَمْضِي عَلَى بَصِيرَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَلَا يَلْتَفِتُ أَصْلًا؛ فَإِذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُصَدِّقًا فِي مَا يَقُولُ بِخُصُوصٍ مَنْ يَسُبُّ عَلِيًّا - وَهُوَ بِلَا شَكٍّ صَادِقٌ فِي كُلِّ مَا يَقُولُ - فَإِنَّ حُكْمَ الَّذِينَ فَعَلُوا ذَلِكَ حُكْمُ مَنْ سَبَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَوَاءً كَانُوا صَحَابَةً أَوْ تَابِعِينَ أَوْ مَغُولًا أَوْ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ، لَا يُغَيِّرُ ذَلِكَ مِنَ الْقَضِيَةِ شَيْئًا. وَالَّذِي يَحَاوِلُ أَنْ يَجِدَ لَذَلِكَ مَخْرَجًا بِحَيْثُ يَجْمَعُ بَيْنَ صَدَقِ النَّبِيِّ ﷺ وَصَحَّةِ فِعْلٍ أَوْلَئِكَ فَإِنَّمَا يَكْذِبُ عَلَى نَفْسِهِ، وَيَتَحَمَّلُ وِزْرَ ضَحَايَا كَذِبِهِ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْئًا.

## روايات المغيرة:

في منتخب مسند عبد بن حميد: «عن أبي وائل، عن المغيرة، أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أتى سباطة بني فلان، ففَحَّجَ رَجُلَيْهِ وَيَالَ قَائِمًا!!»<sup>(١)</sup>.

وبما أن عائشة روت أن النبي لم يبل قائماً قط منذ أنزل عليه القرآن، فقط تكلف ابن قتيبة أمراً عسيراً في محاولة الجمع بين حديثها وحديث لحذيفة في أنه ﷺ بال قائماً، وإليك ما قاله:

«ونحن نقول ليس هاهنا بحمد الله اختلاف، ولم يبل قائماً قط في منزله والموضع الذي كانت تحضره فيه عائشة (رضي الله عنها)، وبال قائماً!!» في المواطن التي لا يمكن أن يطمئن فيها، إما للثق في الأرض وطين أو قدر، وكذلك الموضع الذي رأى فيه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) حذيفة يقول قائماً كان مزلة لقوم، فلم يمكنه القعود فيه ولا الطمانينة، وحكم الضرورة خلاف حكم الاختيار»<sup>(٢)</sup>.

نعم، ولا يبتك مثل خبير!!

ويبقى تمحل ابن قتيبة كنييت العنكبوت، لأن من نساء النبي وصحابته من لا يقبل ذلك:

ففي مسند أحمد «عن عائشة: من حدثك أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بال قائماً فلا تصدقه. ما بال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قائماً

(١) منتخب مسند بن عبد بن حميد، عبد بن حميد بن نصر: ص ١٥٢.

(٢) تأويل مختلف الحديث، ابن قتيبة: ص ٨٧.

منذ أنزل عليه القرآن»<sup>(١)</sup>.

وفي المستدرک: «...قال: سمعتُ عائشة تُقسم بالله ما رأى أحدٌ رسولَ الله (صلى الله عليه وسلم) يبُولُ قائماً منذ أنزلَ عليه الفرقان. وعقَّبَ الحاكمُ بقوله: هذا حديثٌ صحيحٌ على شرطِ الشيخين ولم يُخرجاهُ والذي عندي أنَّهما لما اتَّفقا على حديثِ منصور، عن أبي وائل، عن حذيفة أن رسولَ الله (صلى الله عليه وسلم) أتى سبَّاطة قومٍ فبَالَ قائماً وجَدَا حديثَ المقدم عن أبيه عن عائشة (رضي الله عنها) مُعارضاً له فتركاهُ والله أعلم!!»<sup>(٢)</sup>.

وفي سنن ابن ماجه: «عن عُمر، قال: رأني رسولُ الله (صلى الله عليه وسلم) أبول قائماً، فقال: يا عمر لا تَبُلُ قائماً. فما بُلْتُ قائماً بعد»<sup>(٣)</sup>.

وفيه أيضاً - نفس الصَّفحة - عن جابر بن عبد الله: «نهى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أن يبول قائماً».

وفي سنن الترمذي: «قال أبو عيسى: حديثُ عائشة أحسنُ شيءٍ في الباب وأصح»<sup>(٤)</sup>.

وفيه: «وقد رُوي عن عبد الله بن مسعود، أنه قال: من الجَفَاء أن تبولَ وأنت قائم»<sup>(٥)</sup>.

وقد علَّم جميعُ أهل القبلة أن أبعدَ الخلق من الجفاء رسولُ الله ﷺ بدليل قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ﴾ وقوله: «أدبني ربي فأحسن

(١) مسند أحمد، أحمد بن حنبل: ج ٦ ص ١٣٦، ١٩٢، ٢١٣.

(٢) مستدرک الحاكم ١: ١٨١ و ١٨٥.

(٣) سنن ابن ماجه، محمد بن يزيد القزويني: ج ١ ص ١١٢.

(٤) سنن الترمذي، الترمذي: ج ١ ص ١٠.

(٥) سنن الترمذي، الترمذي: ج ١ ص ١١.

تأديبي».

وفي معجم الصحابة: «حدثنا علي بن محمد، حدثنا أبو سلمة، حدثنا حماد بن سلمة، حدثنا حميد، عن الحسن، عن مهاجر بن قنفذ، قال: أتيتُ النبيَّ (صلى الله عليه وسلم) وهو يبول، فسلمت عليه، فلم يردَّ حتى فرغ، فتوضأ ورده علي»<sup>(١)</sup>.

وفي سنن البيهقي الكبرى:

«قال الإمام (رحمه الله تعالى): وقد قيل كانت العرب تستشفي لوجع الصُّلب بالبول قائماً، فلعَلَّه كان به إذ ذاك وجعُ الصُّلب، وقد ذكره الشافعي (رحمه الله تعالى) بمعناه، وقيل إنَّه فعل ذلك، لأنَّه لم يجدْ للقعود مكاناً أو موضعاً والله أعلم»<sup>(٢)</sup>.

ثمَّ إنَّه روى بعد ذلك بأسطر في نفس الصَّفحة حديث عائشة: «ما بال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قائماً منذ أنزل عليه القرآن»<sup>(٣)</sup>.

«وعن سعيد بن عمرو بن سعيد، قال: «قال عمر (رضي الله عنه): البول قائماً أحصنُ للدُّبر»<sup>(٤)</sup>.

وحتى يرسخوا ذلك في الأذهان فقد نسبوا نفس الشَّيء إلى علي بن أبي طالب عليه السلام. ففي السنن الكبرى للبيهقي: «عن الأعمش عن، أبي ظبيان، قال: رأيت علي بن أبي طالب بالرحبة بال قائماً»<sup>(٥)</sup>.

(١) معجم الصحابة: ج ٣ ص ٥٩.

(٢) السنن الكبرى، البيهقي: ج ١ ص ١٠١.

(٣) السنن الكبرى، البيهقي: ج ١ ص ١٠١.

(٤) السنن الكبرى، البيهقي: ج ١ ص ١٠٢.

(٥) السنن الكبرى، البيهقي: ج ١ ص ٢٨٨.



[والرحبة كما لا يخفى مكانٌ عموميّ، يجتمع فيه شيوخ العشائر والقرءاء والشعراء...!!].

وقال النووي: «أما حكم المسألة، فقال أصحابنا يكره البول قائماً بلا عُذر كراهة تنزيه ولا يُكره للعذر، وهذا مذهبنا. وقال ابن المنذر: اختلفوا في البول قائماً، ثبت عن عمر بن الخطاب وزيد بن ثابت وابن عمر وسهل بن سعد أنهم بالوا قياماً...»<sup>(١)</sup>.

وفي صحيح مسلم: «... قال المغيرة فأقبلت معه حتى نجد الناس قد قدموا عبد الرحمن بن عوف، فصلّى لهم فأدرك رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إحدى الركعتين فصلّى مع الناس الركعة الآخرة، فلما سلم عبد الرحمن بن عوف قام رسول الله (صلى الله عليه وسلم): يَتِمُّ صَلَاتُهُ فَأَفْرَعَ ذَلِكَ الْمُسْلِمِينَ!! فَأَكْرَهُوا التَّسْبِيحَ، فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ (صلى الله عليه وسلم) صَلَاتَهُ أَقْبَلَ عَلَيْهِمْ، ثُمَّ قَالَ: أَحْسَنْتُمْ، أَوْ قَالَ: قَدْ أَصَبْتُمْ يَغْبِطُهُمْ أَنْ صَلُّوا الصَّلَاةَ لَوْ قَتَلَهَا»<sup>(٢)</sup>.

أقول: هناك سؤال واحدٌ وهو: هل كانت تلك أول مرة صلى فيها أحدهم إماماً ورسول الله ﷺ.

خلفه مأمومٌ أم هناك غيرُها؟ فإن يكن هناك غيرها فما أكثر الذين أمّوا رسول الله ﷺ، وإن تكن الأولى فما أجراً عبد الرحمن بن عوف على الله وما أحرصه على الرياسة! والعجب من عمر كيف لم يعترض عليه!! بل العجب أنهم لم يقدموا أبا بكر! وإذا كانوا يُقدّمون رسول الله ﷺ حيّ بينين

(١) المجموع، النووي: ج ٢ ص ٨٥

(٢) صحيح مسلم: ج ١ ص ٣١٧.

أظهرهم فكيف يَتَعَجَّب من تقديمهم بعد وفاته؟ ويقول المغيرة: "فأفرع ذلك المسلمين" ولا أدري لماذا يفرعون؟! فَمَنْ قَدَّمَ عبد الرحمن بن عوف إذا؟ ولم لم ينتظروا رسول الله ﷺ؟

وفي الصحيح: «... عروة بن المغيرة بن شعبة يُحدث عن المغيرة، أنه كان مع رسول الله ﷺ في سفر، وأنه ذهب لحاجة له، وأن مغيرة جعل يصب الماء عليه، وهو يتوضأ فغسل وجهه ويديه ومسح رأسه، ومسح على الخفَّين»<sup>(١)</sup>. [ينسب ذلك إلى رسول الله].

وفي مسند أبي داود: «عن عمر بن وهب الثقفي، عن المغيرة بن شعبة، قال رأيت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) مسح على العمامة والخفَّين!!!»<sup>(٢)</sup>.

في مسند ابن المبارك: «... عن قطبة بن مالك قال: نال المغيرة بن شعبة من علي بن أبي طالب، فقال له زيد بن أرقم، أما إنك قد علمت أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كان ينهى عن شتم الهلكى فلم يسب علياً وقد مات؟»<sup>(٣)</sup>.

بل إن المغيرة نفسه يروي في النهي عن سب الأموات<sup>(٤)</sup>:

«...حدثنا وكيع، حدثنا سفيان، عن زياد بن علاقة، عن المغيرة بن شعبة، قال: نهى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عن سب الأموات. حدثنا عبد الله، حدثني أبي، حدثنا أبو نعيم، حدثنا سفيان عن زياد، قال سمعت المغيرة

(١) صحيح البخاري: ج ١ ص ٥٣.

(٢) مسند أبي داود: ص ٩٥.

(٣) مسند ابن المبارك، عبد الله المبارك: ص ١١١.

(٤) مسند أحمد بن حنبل: ج ٤ ص ٢٥٢.

بن شعبة، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): لا تَسْبُوا الأموات فتؤذوا الأحياء<sup>(١)</sup>. حدثنا عبد الله، حدثني أبي، حدثنا عبد الرحمن، حدثنا سفيان عن زياد بن علاقة، قال سمعتُ رجلاً عند المغيرة بن شعبة، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): لا تَسْبُوا الأموات فتؤذوا الأحياء<sup>(٢)</sup>.

وفي مسند أبي داود: «عن الحُرِّ بن الصَّبَّاح النَّخعي، قال: سمعتُ عبد الرحمن بن الأَخْضَر، قال: شهدتُ المغيرة بن شعبة يخطبُ فنالَ من علي (رضي الله عنه) فقام سعيد بن زيد...»<sup>(٣)</sup>.

وفي المُصَنَّف للصَّنْعَانِي: عن عثمان بن أبي سويد، أنه ذكر لعمر بن عبد العزيز المسح على القدمين فقال: لقد بلغني عن ثلاثة من أصحاب محمد (صلى الله عليه وسلم) أَدْنَاهُمْ ابْنُ عَمِّكَ المغيرةُ بنُ شُعبَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ (صلى الله عليه وسلم) غَسَلَ قَدَمَيْهِ<sup>(٤)</sup>.

وفيه أيضاً: «عن المغيرة بن شعبة أنه استأذن رجلٌ على النَّبِيِّ (صلى الله عليه وسلم) وهو بين مَكَّةَ والمدينة؛ فقال قد فاتني الليلة حزبي من القرآن وإنِّي لا أوتر عليه شيئاً»<sup>(٥)</sup>.

ورد فيه أيضاً: «... عبيد، عن زياد بن جبير، عن أبيه، عن المغيرة بن شعبة، قال: السَّقَطُ يُصَلَّى عليه ويُدعى لأبويه بالعافية والرحمة»<sup>(٦)</sup>.

(١) مسند أحمد، أحمد بن حنبل: ج ٤ ص ٢٥٢.

(٢) مسند أحمد، أحمد بن حنبل: ج ٤ ص ٢٥٢.

(٣) مسند أبي داود الطيالسي، سلمان بن داود الطيالسي: ص ٣٢.

(٤) المصنف، عبد الرزاق الصنعاني: ج ١ ص ٢١.

(٥) المصنف، عبد الرزاق الصنعاني: ج ٣ ص ٣٦٣.

(٦) المصنف، عبد الرزاق الصنعاني: ج ٣ ص ٥٣٠.

وفي الأحاد والمثاني للضحاك: «... عن قيس بن أبي حازم، عن المغيرة بن شعبه، قال: ما سألت أحداً رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عن الدجال أكثر ما سألته عنه!!»<sup>(١)</sup>.

وفيه (ص ٢٠٠) أن رسول الله ﷺ انتهره فشكا ذلك إلى عمر!!  
وفيه (ص ٢٠١) إني آخر الناس عهداً برسول الله (صلى الله عليه وسلم) وقد سبق تكذيب علي عليه السلام له، وقوله إن آخر الناس عهداً برسول الله ﷺ قُتِمَ بنُ عباس. ومثله في تاريخ الطبري ٢: ٢٣٩ و ٢: ٤٥٣.

وروى ابن عساكر ما يلي:

«... سلمة وعلي، عن ابن إسحاق، عن عمران بن أبي كثير، قال: قدمت الشام فإذا قبيصة بن ذؤيب قد جاء برجل من أهل العراق، فأدخله على عبد الملك بن مروان فحدثه عن أبيه، عن المغيرة بن شعبه أنه سمع النبي (صلى الله عليه وسلم) يقول إن الخليفة لا يُناشد، قال فأُعطي وكُسي وخُبي، قال فحك في نفسي شيء فقدمت المدينة فلقيت سعيد بن المسيّب فحدثته فضرب يده بيدي، ثم قال قاتل الله قبيصة كيف باع دينه بدنياً فانية، والله ما من امرأة من خزاعة قعيدة في بيتها إلا قد حفظت قول عمرو بن سالم الخزاعي لرسول الله (صلى الله عليه وسلم) اللهم إني ناشدُ محمداً حلفَ أبينا وأبيه الأثلدا أفتينا شد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ولا يناشد الخليفة؟ قاتل الله قبيصة كيف باع دينه بدنياً فانية»<sup>(٢)</sup>.

وفي تاريخ الطبري:

(١) الأحاد والمثاني، الضحاك: ج ١ ص ٥٤.

(٢) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساكر: ج ٤٣ ص ٥١٩.

«وقال المغيرة بن شعبة لما دفن عُمر أُنيتُ علياً، وأنا أحبُّ أن أسمع منه في عُمر شيئاً، فخرج ينفُضُ رأسه ولحيته وقد اغتسل وهو مُلتحفٌ بشوب لا يشكُّ أن الأمر يصيرُ إليه، فقال: يرحمُ الله ابن الخطَّاب، لقد صدَّقتُ ابنةً أبي حنمة، لقد ذهبَ بخيرِها ونَجَا من شرِّها، أما والله ما قالتُ ولكن قُولتُ!!»<sup>(١)</sup>.

وأيضاً في تاريخ الطبري:

«ثم لقي علياً، فقال: إن عبد الرحمن رجل مجتهد، وليس والله يبايعك إلا بالعزيمة فاقبل فلذلك قال عليُّ خُدعة، قال: ثم أنصرف بعثمان إلى بيت فاطمة ابنة قيس فجلس والناس معه، فقام المغيرة بن شعبة خطيباً، فقال: يا أبا محمَّد، الحمد لله الذي وفَّقك، والله ما كان لها غيرُ عثمان، وعليّ جالسٌ، فقال عبد الرحمن: يا ابن الدَّبَّاغ ما أنت وذاك، والله ما كنتُ أبايعُ أحداً إلا قلتُ فيه هذه المقالة!»<sup>(٢)</sup>.

هذا رأيُ عبد الرحمن بن عوف في ابن الدَّبَّاغ بمخضِر الصحابة، ومن بينهم بعض المبشِّرين بالجنة، ولم يعترض عليه أحد، ولم يردَّ عليه أحدٌ! وفي كتاب السَّقِيفة وفدك:

«قال المغيرةُ بن شعبة، لعثمان: أما والله لو بُويِعَ غيرُك لما بايعناه، فقال عبد الرحمن بن عوف: كَذَبْتَ، والله لو بُويِعَ غيره لبايعته، وما أنت وذاك يا ابن الدَّبَّاغ والله لو وليَّها غيره لقلتُ له مثل ما قلتُ الآن، تقريباً إليه وطمعاً في الدنيا، فاذهب لا أبا لك. قال المغيرةُ: لولا مكانُ أمير المؤمنين لأسمعتُك

(١) تاريخ الطبري: ج ٣ ص ٢٨٥.

(٢) تاريخ الطبري: ج ٣ ص ٣٠٢.

ما تَكَرَّرَ، وَمَضِيًّا<sup>(١)</sup>.

وهذه شهادة من عبد الرحمن بن عوف أحد العشرة المبشرين بالجنة، يقول له: [تَقَرَّباً إِلَيْهِ وَطَمَعاً فِي الدُّنْيَا] وَلَيْتَ الْمَغِيرَةَ أَسْمَعَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ الْمُبَشِّرَ بِالْجَنَّةِ مَا يُكَرِّرُهُ، فَيَسْتَفِيدُ مِنْ ذَلِكَ الْبَاحِثُونَ وَالْمُحَقِّقُونَ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ مِمَّنْ لَا تَأْخُذْهُمْ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَانِم.

ومن كلام المغيرة:

في المستطرف: «قال المغيرة بن شعبة: اشكر من أنعم عليك وأنعم على من شكرك، فإنه لا بقاء للنعم إذا كفرت ولا زوال لها إذا شكرت»<sup>(٢)</sup>.

وقد كان المغيرة من خيرة الشاكرين وهو الأعرابي الذي قتل رفقاءه في السفر غدرًا، ثم انضم إلى جيش رسول الله ﷺ حقناً لدمه، ثم أصبح فيما بعد أميراً على الكوفة، وفيها من فيها من الصحابة والقراء... فكان من شكره لله على ذلك أن وظف خطباء يلعنون علي بن أبي طالب عليه السلام!

المغيرة والرياء:

في مسند أحمد: «عن علي بن أبي طالب عليه السلام: أظن المغيرة بن شعبة يحدثكم أنه كان أحدث الناس عهداً برسول الله (صلى الله عليه وسلم) قالوا: أجل عن ذلك، جئنا نسألك، قال: أحدث الناس عهداً برسول الله (صلى الله عليه وسلم) قثم بن عباس»<sup>(٣)</sup>.

وقد روى ابن سعد وغيره ما يكذب المغيرة في دعواه.

(١) السقيفة وفدك، الجوهري: ص ٨٧

(٢) المستطرف في كل فن مستطرف، الأنشيهي: ج ١ ص ٥٠٥.

(٣) مسند أحمد، أحمد بن حنبل: ج ١ ص ١٠١.

والمسألة نفسها في تاريخ الطبري: «قال ابن اسحاق: وكان المغيرة بن شعبة يدعى أنه أحدث الناس عهداً برسول الله (صلى الله عليه وسلم) ويقول: أخذت خاتمي فألقيته في القبر، وقلت: إن خاتمي قد سقط وإنما طرحته عهداً لأمس رسول الله فأكون آخر الناس به عهداً. حدثني ابن حميد، قال: حدثنا سلمة، عن محمد بن إسحاق، عن أبيه إسحاق بن يسار، عن مقسم أبي القاسم مولى عبد الله بن الحارث بن نوفل، عن مولاه عبد الله بن الحارث، قال: اعترمت مع علي بن أبي طالب في زمان عمر أو زمان عثمان، فنزل على أخته أم هانئ بنت أبي طالب، فلما فرغ من عمرته رجع، وسكبت له غسلًا فاغتسل، فلما فرغ من غسله دخل عليه نفر من أهل العراق، فقالوا: يا أبا الحسن جئناك نسألك عن أمر نحب أن تُخبرنا به، فقال: أظن المغيرة يحدثكم أنه كان أحدث الناس عهداً برسول الله (صلى الله عليه وسلم)، قالوا: أجل عن ذا جئناك نسألك، قال: كذب كان أحدث الناس عهداً برسول الله قثم بن العباس<sup>(١)</sup>.

قال ابن عبد البر: «وأصح ذلك أنه نزل في قبره العباس عمه وعلي رضي الله عنهما معه وقثم بن العباس والفضل بن العباس، ويقال كان أوس بن خولي وأسامة بن زيد معهم، وكان آخرهم خروجاً من القبر قثم بن العباس، وكان آخر الناس عهداً برسول الله، ذكر ذلك ابن عباس وغيره، وهو الصحيح، وقد ذكر عن المغيرة بن شعبة في ذلك خبر لا يصح، أنكره أهل العلم ودفعوه»<sup>(٢)</sup>.

(١) تاريخ الطبري، الطبري: ص ٤٥٢ - ٤٥٣.

(٢) الاستيعاب، ابن عبد البر: ج ١ ص ٤٨.

وقال أيضا في ترجمة قثم بن العباس: «واستشهد قثم بسمرقند، قال ابن عباس: هو آخر الناس عهداً برسول الله (صلى الله عليه وسلم)، وذلك أنه كان آخر من خرج من قبره معن نزل فيه، وقد ادعى ذلك المغيرة بن شعبة لقصة ذكرها، فأنكر ذلك ابن عباس وقال: آخر الناس عهداً بالنبي (صلى الله عليه وسلم) قثم بن العباس، وقد روى عن علي مثل ذلك سواء في أنه أنكر ما ادعى المغيرة من ذلك وقال: آخر الناس عهداً بالنبي (صلى الله عليه وسلم) قثم بن العباس»<sup>(١)</sup>.

وفي الاستيعاب أيضاً:

«عن أبي عمران الجوني عن أبي عسيم، قال: لما قبض النبي (صلى الله عليه وسلم) قالوا: كيف نصلي عليه، قال: ادخلوا من هذا الباب أرسالاً أرسالاً ثم صلوا عليه، واخرجوا من الباب الآخر، قال: فلمّا وضعوه في لحدّه، قال المغيرة بن شعبة، إنه قد بقي من قبل قدميه شيء لم يصلح قالوا فادخل فأصلحه فدخل فمس قدمي النبي (صلى الله عليه وسلم)»<sup>(٢)</sup>.

تارة يقول المغيرة: أخذت خاتمي فألقيته في القبر وقلت: إن خاتمي قد سقط، وإنما طرحته عمداً لأمس رسول الله فأكون آخر الناس به عهداً، وتارة يقول: إنه قد بقي من قبل قدمي النبي شيء لم يصلح [قالوا فادخل فأصلحه] فدخل فمس قدمي النبي ﷺ.

إن الرجل لضعته وإفلاسه من القيم لا يُبالي أن يُحاول استغلال أعظم مصيبة حلّت بالمسلمين لإشباع رغبة الرياء والسمعة في نفسه. فهو مُتهم

(١) نفس المصدر: ج ٣ ص ١٣٤.

(٢) الاستيعاب، ابن عبد البر: ج ٤ ص ١٧١٥.



بالزنا، والناس أمثال عبد الرحمن بن عوف والمصريين يُنادونه يا "أغور"، وعمر بن الخطاب يَجِبُّهُ بقوله: "أنت رجل فاسق"، فأَيَّ سبيلٍ إلى المعالي والهمم بعد هذا إلا الكذب ولا شيء غير الكذب! وبينما يحزن المسلمون لوفاة النبي ﷺ وانقطاع الأخبار من السماء، يُخطط المغيرة كيف يفتخرُ على غيره من الناس بأنه آخرهم عهداً برسول الله ﷺ.

وفي تاريخ الطبري:

«... وهم خمسة معهم ابن عمر، وطلحة غائب، وأمروا أبا طلحة أن يخجبه، وجاء عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة فجلسا بالباب فَحَصَبَهُمَا سِغْدَ وَأَقَامَهُمَا، وقال: تريدان أن تقولاً حضرتا وكُنَّا في أهل الشورى...»<sup>(١)</sup>.

أقول: ما أعرف سِغْدًا بحال المغيرة وعمرو بن العاص، وهذه شهادة تزيد المؤمنين إيماناً!

وذكر ابن عساكر ما يلي:

«... قال المعافى: وقد روينا بإسناد لم يحضر الآن، ولعله يأتي فيما بعد، أن المغيرة بن شعبة خطبَ حرقاً هذه، فقالت له: إنما أردت أن يقال تزوج ابنة النعمان بن المنذر، وإلا فأَيَّ حظٍّ لأغور في عَمِيَاء!!»<sup>(٢)</sup>؟

وفي المستطرف «وحكي أن المغيرة بن شعبة لما ولي الكوفة سار إلى دير هند بنت النعمان، وهي فيه عَمِيَاء مترهبة، فاستأذن عليها، فقالت: من أنت، قال: المغيرة بن شعبة الثقفي، قالت: ما حاجتك، قال: جئت خاطباً

(١) تاريخ الطبري: ج ٣ ص ٢٩٥.

(٢) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساكر: ج ١٢ ص ٣٧٦.

قالت: إنك لم تكن جئتني لجمال ولا مال ولكنك أردت أن تتشرف في محافل العرب، فتقول: تزوجت بنت النعمان بن المنذر، وإلا، فأني خير في اجتماع عمية وأعور<sup>(١)</sup>.

والقصة نفسها في الأغاني:

«... وكانت وفاتها بعد الإسلام بزمان طويل في ولاية المغيرة بن شعبة الكوفة، وخطبها المغيرة فردته، أخبرني عمي، قال: حدثني ابن أبي سعد قال: حدثنا علي بن الصباح، عن هشام بن محمد بن الكلبي، عن أبيه والشرقي بن القطامي قال: مر المغيرة بن شعبة لما ولاه معاوية الكوفة بدير هند، فنزله ودخل على هند بنت النعمان بعد أن استأذن عليها، فأذنت له وبسطت له مشحاً فجلس عليه، ثم قالت له: ما جاء بك، قال: جئتك خاطباً قالت: والصليب، لو علمت أن في خصلة من جمال أو شباب رغبتك في لأجبتك، ولكنك أردت أن تقول في المواسم ملكت مملكة النعمان بن المنذر ونكحت ابنته، فبحق مغبوك أهذا أردت، قال: أي والله، قالت: فلا سبيل إليه، فقام المغيرة وانصرف، وقال فيها:

أذكرت ما منيت نفسي خالياً      لله درك يا بنة النعمان  
فلقد رددت على المغيرة ذهنة      إن الملوكة نقيصة الأذهان  
يا هند حسبتك قد صدقت فأمسكي      فالصدق خير مقال الإنسان<sup>(٢)</sup>

وفي رواية أخرى إن الملوكة بطيئة الإذعان

(١) المستطرف في كل فن مستظرف، الأبيهي: ج ٢ ص ٤٨٢.

(٢) الأغاني: ج ٢ ص ١٢٤.

والى هذه القصة أيضاً أشارَ ياقوتُ الحمَويُّ بقوله: «وهند هذه صاحبة القصة مع المغيرة بن شعبة»<sup>(١)</sup>.

هذه القصة تؤكد سوء نية المغيرة وبحته عن السمعة، على مذهب من قال: "الغاية تُبرّر الوسيلة"، حتى لو أقتضى ذلك الزواجَ من عَجُوزٍ عُمَياءٍ؛ المهمُّ أن يُقال إنه تزوّجَ بنتَ ملكٍ من ملوك العرب. والله درّ هذه العريضة التي حافظت على أخلاق بنات الملوك وأوجعت قلبه بتلك الكلمة الصريحة القارصة، وأخبرته بما في نفسه من خبث الطوية، حيث قالت: إنما أردت أن يُقال تزوّجَ بنتَ النعمان بن المنذر! مثل هذه المرأة أوعى من كثير من أهل زماننا الذين يطالعون بأعينهم كلّ الموبقات التي أقدم عليها المغيرة، ومع ذلك يبقى في أعينهم جليل القدر، وفوق كل اعتبار ويسألون الله تعالى أن يرضى عنه ويرفع مقامه. يسألون الله تعالى ذلك ولا يعترهم حياءٌ وهم يتلون قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾. وقد شهد عمر بن الخطاب وأهل الكوفة بفسق المغيرة.

المهم عند المغيرة بن شعبة أن يُقال آخر الناس عهداً برسول الله ﷺ، ويقال حضر الشورى، ويقال تزوّجَ بنتَ النعمان. المهم أن يُقال في الأرض، لا ما يكون عليه الأمر في السماء، وهذا ما يتوقّع ممّن هو محبوبٌ عن السماء.

وفي تاريخ دمشق:

«... عبد الملك بن عبيد الله الثقفي، عن أشياخ من ثقيف والهمذلي

(١) معجم البلدان، ياقوت الحموي: ج ٢ ص ٥٤٢.

ويعقوب بن داود، عن أبيه وغيرهم يزيد بعضهم على بعض، أنّ المغيرة بن شعبة، قال لزياد وهو بفارس وجهه إليه معاوية: أبا المغيرة خذ لنفسك من هذا الرجل قال أشّر، عليّ فإنّ المُستشار مؤتمن، قال: أرى أن تنقل أصلك إلى أصله وتصل حبلك بحبله، وتُعيّر الناس منك أذنًا صماء، قال: قلت: ما لا يكون يا ابن شعبة مغرس في غير منبتِه لا عرق يستقيه ولا مدرّة!!<sup>(١)</sup>

لا بأس أن يُعيّر زياد الناس منه أذنًا صماء، لكنّ ما العملُ مع قول النبي ﷺ: الولدُ للفراس وللعامر الحجر؟ وقول الله تعالى (ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ...) وهل هناك أرذل ممّن يتنفي من أبيه ليتسبب إلى زان؟ وإنما فضح الله أعداء الإمام علي عليه السلام، فأحدّهم يتنفي من أبيه، والآخرُ يرتكب أقيح العقوق فيشهد على أبيه بالزنا، وثالث بينهما يزني ذلك ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

### وفي تاريخ دمشق:

«محمّد بن هارون الحضرمي أخبرنا بندار، أخبرنا ابن أبي عدي عن داود بن أبي هند، عن عامر الشعبي، قال: قال المغيرة بن شعبة لأبي عبيدة بن الجراح: إنّ رسول الله (صلى الله عليه وسلّم) استعملك علينا، وإنّ ابن النّابغة قد ارتبّع أمر القوم ليس لك معه أمر، قال: فقال أبو عبيدة: إنّ رسول الله (صلى الله عليه وسلّم) أمرنا أن نتطاول، فأنا أطيعه لقول رسول الله (صلى الله عليه وسلّم) وإنّ عصي عمرو بن العاص»<sup>(٢)</sup>.

(١) تاريخ مدينة دمشق، لابن عساكر: ج ١٩ ص ١٣٠.

(٢) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساكر: ج ٢٥ ص ٤٤٨.

وفيه أيضاً:

«... وأنا محمد بن سعد، أنا محمد بن حرب المكي، نا سفيان بن عيينة، عن عمرو بن دينار، عن أبي جعفر محمد بن علي، أن العباس جاء إلى عمر فقال له: إن النبي (صلى الله عليه وسلم) أقطعني البحرين، قال: من يعلم ذلك، قال: المغيرة بن شعبة، فجاء به فشهد له، فقال: فلم يمض له عمر ذلك كأنه لم يقبل شهادته، فأغلظ العباس لعمر، فقال عمر: يا عبد الله خذ بيد أبيك، وقال سفيان عن غير عمرو، قال قال عمر: والله يا أبا الفضل لأننا بإسلامك كنت أسر مني بإسلام الخطاب لو أسلم لمرضاة رسول الله (صلى الله عليه وسلم)»<sup>(١)</sup>.

لقد كبر على ابن عساكر أن يرد عمر شهادة المغيرة، فقال: كأنه لم يقبل شهادته، والحال أنه لم يقبلها فعلاً، ولكن لا بد من المحافظة على عدالة الصحابة ولو بما يضحك الثكلى. ولم يذكر ابن عساكر مضمون ما أغلظ به العباس لعمر.

وفيه:

«... بن الحسين أخبرنا أحمد بن الحارث، أخبرنا أبو الحسين، عن عثمان بن مقسم، قال: قال المغيرة بن شعبة لعمر أدلك على القوي الأمين، قال: بلى قال عبد الله بن عمر، قال: ما أردت بقولك هذا، والله لأن يموت فأكفنه بيدي أحب إلي من أن أوليه وأنا أعلم أن في الناس من هو خير منه»<sup>(٢)</sup>.

(١) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساكر: ج ٢٦ ص ٣٧١.

(٢) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساكر: ج ٣١ ص ١٧٨.

ولا يفوتُ التَّنبِيْهُ هُنَا أَنَّ عُمَرَ رَشَّحَ يَوْمَ الشُّوْرَى مِنْ يَعْلَمُ أَنَّ فِي الْأُمَّةِ مِنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ، وَأَزَاحَ بِطَرِيقَةٍ غَيْرِ مُبَاشِرَةٍ مَنْ هُوَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى.

قال ابن شبة في تاريخ المدينة:

«قدم المغيرة بن شعبه على عثمان (رضي الله عنه) بمال من الكوفة، فقال له أصحابه: كيف رأيت سرور أمير المؤمنين بما قدمت به عليه؟ قال: رأيت وجهاً لا يردني على الكوفة أبداً. قال: وما يدريك؟ قال هو ما أقول لكم. وجعل المغيرة لبخراً حاجب عثمان جفلاً على أن يأتيه بخبر من يستعمل عثمان إذا استعمل أحداً على الكوفة. فأتاه فقال: فقد استعمل سعد بن أبي وقاص. فأتى المغيرة عثمان فقال: يا أمير المؤمنين هل شكاني إليك أحد، أو بلغك عني أمرٌ كرهته؟ قال: وما ذاك؟ قال: لم عزلتني واستعملت سعداً؟ قال: وكان ذاك؟ قال: نعم. قال: ومن أخبرك؟ قال: الأمر أشيع من ذاك. فأرسل عثمان إلى سعد فأتاه، فقال: هل أعلمت أحداً؟ قال: لا. فأرسل إلى المغيرة فقال: والله لتخبرني من أخبرك أو لأسيلن دمك قال: لأقصن لك، فأخبره. فدعا ببخران فضربه ستين سوطاً، وحلق رأسه، وأمر أن يطاف به في السوق. فقال هودّة السلمي:

لَا بَعْدَ بَخْرَانَ يُفْشِي سِرّاً مَلَكٌ      سَتَوْنَ سَوْطاً وَرَأْسٌ بَعْدَ مَخْلُوقٍ  
وَطِيفَ فِي السُّوقِ أَغْلَاهَا وَأَسْفَلَهَا      لَمْ يَلْقَهُ قَبْلَهُ فِي النَّاسِ مَخْلُوقٌ

قال: فعاب ذلك ناسٌ من أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فأعنته<sup>(١)</sup>.

(١) تاريخ المدينة، ابن شبة النميري: ج ٣ ص ١٠٣٠.

يرفأ في أيام عمر، ثم بخران في زمن عثمان. ويفعلها المغيرة ويدفع ثمنها بخران! لأنه لا سبيل على من شارك في الهجوم على بيت فاطمة بنت رسول الله ﷺ. على أن ههنا مسألة طريفة، وهي قول المغيرة لعثمان: الأمر أشيع من ذلك!! يريد بذلك أن القضية شائعة دائعة بين الناس، فهل كان الأمر كذلك؟ "أشيع من ذلك؟" هل كان غير عثمان وبخران وسعد بن أبي وقاص والمغيرة على علم بذلك؟ أما سعد فلكوته المعين للولاية بحضور بخران، وأما بخران فلكوته حاجب عثمان، وعثمان لكونه الخليفة الحاكم الذي ينصب ويغزل، فأين محل المغيرة من الإعراب؟؟؟

لقد تجسّس المغيرة في هذه الواقعة، وكذب على عثمان في دعوى شيوخ الخبر، ورمى بخران بفعله كان هو وراءها، فهل عاتبه عثمان على واحدة منهم؟ وقد عاب ذلك ناس من أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فأعنته لكن بعد أن طيف به في السوق محلوق الرأس، وبعد أن ضرب ستين سوطاً، وهو ما يعني سقوط عدالة الشخص واخترام مروته. إن القرآن الكريم يهتف ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾، لكن إذا وقع التجسس من طرف صحابي تقدّم صيانة قداسة الصحابي ويؤخر العمل بكتاب الله!!

قال المقدسي:

«ووقع الاختلاف في الناس فأنحاز هذا الحي من الأنصار إلى سعد بن عبادة سيد الخزرج، واجتمعوا في سقيفة بني ساعدة، وانحاز علي عليه السلام وطلحة والزبير في بيت فاطمة عليه السلام، وانحاز سائر المهاجرين إلى أبي بكر. كل يدعي الإمارة لنفسه، فجاء المغيرة بن شعبة، فقال: إن كان لكم بالناس حاجة فأذكروهم! فتركوا رسول الله ﷺ كما هو، وأغلقوا الباب دونَه [!]

وأُسرع أبو بكر وعمر وأبو عبيدة بن الجراح إلى سقيفة بني ساعدة<sup>(١)</sup>.

ومن أخبار المغيرة بن شعبة:

سبق ذكرُ بغض ما أتى به المغيرة من زنا ورشوة ومكر وخداع وسب لأولياء الله تعالى، وغدر برفقائه في السفر، ولا بأس أن يُضاف إلى ذلك ما ينم عن سفاسف أخلاقه من بخل وشبق و...:

في الأدب المفرد: «عن أبي إسحاق، عن المغيرة بن شعبة، قال رجل: أصلح الله الأمير إن آذَنكَ يَعْرِفُ رجالاً فيؤثرهم بإذن، قال عذَرَهُ الله إن المعرفة لتَنفَعُ عند الكلبِ العَقُورِ وعند الجملِ الصَّوُولِ»<sup>(٢)</sup>.

لا يكتفي المغيرة ههنا بتصويب فعل آذنه، بل يضربُ لذلك الأمثال، مع ما في ذلك من التشوِش على أفكار الناس، باعتباره رجلاً رأى رسول الله ﷺ وسمع منه. فالذين شكوا إليه سلوك الآذن لو كانوا يعلمون أن جوابه لن يغدو موافقته لَمَّا فعلوا، والمفروض من باب الأدب أن يظهر اشتمزازه من ذلك، ولكن للمغيرة سوابق مع آذن عمر (يرفاً) الذي قبل رشوته وجعل يُقدِّمه على الناس كلما حضر ولا يبعد أن يكون يُطلعه على أمور من أمور عمر مع المسلمين. والوجدان يشهد بعكس ما ذهب إليه المغيرة حتى في البلدان التي لا يدين أهلها بدين سماوي. فقضية الصنف (الثوبة والدور) في الصيدليات والعيادات الطبية والمكاتب الإدارية في عصرنا متفق عليها على الرغم من تبائن الثقافات واللغات، وهو ما يفسر أن

(١) البدء والتاريخ، المقدسي: ج ٥ ص ٦٥.

(٢) الأدب المفرد، البخاري: ص ٢٧٦.



مسألة السَّبَقِ مَرْتَكِزَةٌ فِي الْعُقُولِ السَّلِيمَةِ.

وَقَدْ قَالَ الشَّعْرَاءُ فِي هَذَا الْبَابِ فَأَكْثَرُوا، وَكُلَّ مَا قَالُوهُ يَشْهَدُ عَلَى الْمَغْيِرَةِ  
بِفَسَادِ الذَّوْقِ وَسُوءِ الْفَهْمِ وَالْبَغْدِ عَنِ الْخَلْقِ الْكَرِيمِ، قَالَ الْأَبْشَيْهِي:  
«وَمِنْ مَحَاسِنِ النَّظْمِ فِي ذِمِّ الْاِحْتِجَابِ قَوْلُ بَعْضِهِمْ:

سَاهَجْرُكُمْ حَتَّى يَلِينَ حَجَابُكُمْ      عَلَى أَنَّهُ لَا بُدَّ سَوْفَ يَلِينُ  
خُذُوا حِذْرَكُمْ مِنْ صَفْوَةِ الدَّهْرِ إِنَّهَا      وَإِنْ لَمْ تَكُنْ خَانَتْ فَسَوْفَ تَخُونُ  
وَقَالَ آخَرُ:

مَاذَا عَلَى بَوَابِ دَارِكُمْ الَّذِي      لَمْ يُغَطَّنَا إِذْنًا وَلَا يُسْتَأْذَنُ  
لَوْ رَدَّتْهُ رَدًّا جَمِيلًا عَنْكُمْ      أَوْ كَانَ يَدْفَعُ بِالتِّي هِيَ أَحْسَنُ

وَقَالَ آخَرُ:

أَمَرْتُ بِالتَّسْهِيلِ فِي الْإِذْنِ لِي      وَلَمْ يَرَ الْحَاجِبُ أَنْ يَأْذَنَّا  
فَلَنْ تَرَآنِي بَعْدَهَا عَائِدًا      وَلَنْ تَرَاهُ بَعْدَ مُسْتَأْذَنَّا

وَقَالَ آخَرُ:

وَلَقَدْ رَأَيْتُ بَابَ دَارِكَ جَفْوَةً      فِيهَا لِحَسَنِ صَنِيعِكَ التَّكْدِيرُ  
مَا بَالُ دَارِكَ حِينَ تُدْخِلُ جَنَّةَ      وَبَابَ دَارِكَ مُنْكَرٌ وَنَكِيرُ

وَقَالَ آخَرُ:

إِذَا جِئْتُ أَلْقَى عِنْدَ بَابِكَ حَاجِبًا      مَحْيَاهُ مِنْ فَرْطِ الْجَهَالَةِ حَالِكُ  
وَمِنْ عَجَبٍ مَغْنَاكَ جَنَّةَ قَاصِدٍ      وَحَاجِبُهَا مِنْ دُونَ رِضْوَانِ مَالِكِ

وقال آخر:

سأترك باباً أنتَ تملكِ إذنه      ولو كنتَ أعمى عن جميع المسالكِ  
فلو كنتَ بوابَ الجنانِ تركُها      وحوّلتُ رجلي مُسرعا نحو مالكِ

وقال آخر:

ماذا يُفيدك أن تكونَ محجّبا      والعبدُ بالبابِ الكريمِ يلوذُ  
ما أنتَ إلا في الحصارِ معي فلا      تتعبُ فكلَّ مُحاصرٍ مأخوذُ

وقال أبو تمام:

سأتركُ هذا البابَ ما دامَ إذنه      على ما أرى حتّى يلينَ قليلا  
فما خابَ منْ لم يأتِهِ مُتعمدا      ولا فازَ منْ قد نال منه ومُصولا  
إذا لم نجدْ للإذنِ عندك مَوْضِعاً      وجدنا إلى تركِ المجيءِ سبيلاً<sup>(١)</sup>

والقولُ في هذا البابِ كثيرٌ، ويدلُّ على ذوقِ عال وفهمٍ سليمٍ وتعلّقٍ بالكرامةٍ وترفعٍ عن التملّق. والمغيرةُ أعلمُ بالناسِ بالأدنين والحجّاب، وهو أوّلُ من رَشَاهُم، ويرفأُ غلامٌ عُمرُ أوّلُ من استجاب له منهم.

وفي مكارم الأخلاق: «... سمعتُ عيسى بن يزيد بن بكر قال: سأل الوليدُ بن عقبة مروانَ وهو على المدينة، فاعتلَّ عليه، فقدم على المغيرة بن شُعبة وهو على الكوفة، فأمرَ له بعشرين ألفاً فأبى أن يقبلها، فأتى ابنَ عامر فشكا إليه دينه، فقال: كم هو، قال: مئة ألف، فقضاهُ عنه وأعطاه مئة ألفٍ أخرى، فقال الوليد:

(١) المستطرف في كل فن مستظرف، الأبيهي: ج ٢ ص ٢١٠ - ٢١١.

ألا جعلَ الله المغيرةَ وإبْنَه  
لكي تقيَاهُ الحرَّ والقرَّ والأذى  
ومروانَ نَعْلَيَّ بِذَلَّةٍ لابنِ عامرٍ  
ولسَعَ الأفاعي واحتدامَ الهواجرِ<sup>(١)</sup>

وأياتاً أخرى. وإنما ارتحل الوليدُ إليه من المدينة رجاءً أن يُعينه على قضاء دينه، كما يدلُّ عليه كلامه مع ابن عامر، ويُفحِّج بالأمر أن يكونَ في الرعيَّة منْ هوَ أجودُ منه وأسخى مع سَعَةِ اليَدِ. وكلُّ إناءٍ بالذي فيه يَنْضَحُ. وفي سنن النسائي: «... عن ابن أبي الخليل، عن عليٍّ، قال: كان المغيرةُ بن شعبة إذا غزا مع النَّبيِّ (صلى الله عليه وسلَّم) حَمَلَ مَعَهُ رُمَحاً، فإذا رجعَ طَرَحَهُ كَيْمًا يُحْمَلُ! فقال له عليٌّ: لأذكرن هذا للنبيِّ (صلى الله عليه وسلَّم). فقال له: لا تفعل، فإنَّك إذا فعلتَ لم تُحملْ ضالَّةً»<sup>(٢)</sup>.

وفي مسند أبي يعلى: «... عن زياد بن علاقة، قال سمعت جرير بن عبد الله حين مات المغيرةُ بنْ شعبة واستعمل، فرأيتُ جريراً يخطُب، فقال: أوصيكم بتقوى الله وحده لا شريك له وأن تسمعوا وتطيعوا حتى يأتاكم أميرٌ، قال ثم ذكر المغيرةَ فقال: استغفروا له عفا الله عنه، فإنه كان يُحبُّ العافية»<sup>(٣)</sup>.

أقول: وكان يحبُّ سبَّ عليٍّ عليه السلام والنَّيل منه أيضاً، وهو يعلم أن رسول الله ﷺ قال: من سبَّ عليّاً فقد سبَّنِي ومن سبَّنِي فقد سبَّ الله تعالى. فإن ترضوا عنهم فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين.

في تاريخ المدينة: «قال عبد العزيز: توفيت صفية فدُفنت في آخر الزقاق

(١) مكارم الأخلاق، ابن أبي الدنيا: ص ٤٦٠.

(٢) السنن الكبرى، النسائي: ج ٣ ص ٤١٧.

(٣) مسند أبي يعلى: ج ١٣ ص ٤٩٨.

الذي يخرج إلى البقيع، عند باب الدار التي يُقال لها دار المغيرة بن شعبة التي أقطعهُ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ (رضي الله عنهما)، لازقاً بجدار الدار - قال عبد العزيز: فبلغني أَنَّ الزَّيْبِرَ بْنَ الْعَوَامِ جاز بالمغيرة وهو يبني داره، فقال: يا مغيرة، ارفعْ مطمركَ عنْ قَبْرِ أُمِّي. فأدخل المغيرة جداره، فالجدار اليوم مُتَحَرِّفٌ فيما بين ذلك الموضع وبين باب الدار - قال عبد العزيز: وقد سمعتُ من يذكر أَنَّ المغيرة بن شعبة أبى أَن يفعل ذلك، لمكانه من عُثْمَانَ، فأخذ الزَّيْبِرُ السَّيْفَ ثُمَّ قام على البناء، فبلغ الخبرُ عُثْمَانَ فَأَرْسَلَ إِلَى المغيرة يأمره بالمصير إلى ما أمره به الزَّيْبِرُ، ففعل<sup>(١)</sup>.

وفي تاريخ المدينة أيضاً: «وقال المغيرة بن شعبة لعبد الرحمن: يا أبا محمد قد أصبتَ إذ بايعتَ عثمانَ، وقال لعثمان لو بايَعَ عبدُ الرحمن غيرَكَ ما رضينا. فقال عبد الرحمن: كذبتَ يا أعور! لو بايعتَ غيرهَ بايعتَ ولَقُلْتُ هذه المقالة!!»<sup>(٢)</sup>.

قال ابن عساکر: «أُنْبَأَنَا أَبُو الْحَكَمِ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ الشَّافِعِيُّ، قال: سمعتُ من يذكر أَنَّ المغيرةَ بن شعبةَ نظر إلى امرأته وهي تتخلَّل من أوَّل النَّهَارِ، فقال: والله لئن كانتَ باكرتَ الغَداءَ إِنَّهَا لرغِيبَةٌ وإن كانَ شَيْءٌ بَقِيَ في فيها من البارحةِ إِنَّهَا لَقَدْرَةٌ، فطلَّقَهَا، فقالت: والله ما كانَ شيءٌ مما ذكرتَ ولكنِّي باكرتُ ما تُباكره الحُرَّةُ من السَّوَاكِ فبقيتُ شَطِئَةً في في، قال: فقال المغيرة بن شعبة لِيُوسُفَ أَبِي الْحِجَّاجِ بْنِ يُوْسُفَ، تزوَّجْهَا فَإِنَّهَا لَخَلِيقَةٌ أَن تَأْتِيَ بِالرَّجُلِ يَسُودُ، فتزوَّجَهَا، قال الشَّافِعِيُّ: فأخبرتُ أَنَّ أبا

(١) تاريخ المدينة، ابن شبة النميري: ج ١ ص ١٢٦.

(٢) المصدر السابق: ج ٣ ص ٩٣١.

الحجاج لما بنى بها واقعها، فنام فقيل له في النوم ما أسرع ما ألقحت بالمُبير<sup>(١)</sup>.

تمتع المغيرة بن شعبة بتأمره على البدرين، وإنفاقه المال على المغنيات، وغرق في شهوة النساء، وتحدى مشاعر المسلمين بسب ولغن علي بن أبي طالب عليه السلام كل ذلك بفضل المشاركة في الهجوم على بيت فاطمة عليها السلام، وموالاة بني أمية...

وأخيراً جاءت سكرة الموت بالحق، فانقطعت لذات المغيرة بن شعبة، وهلك عنه سلطانه، وتصرمت أيامه، وأقبل على الآخرة بصحيفة عنوانها بغض أهل بيت النبوة ولغن علي بن أبي طالب عليه السلام الذي لا يجوز أحد الصراط إلا بولايته.

### قال الحاكم النيسابوري:

«(فحدثني) الزبير بن عبد الله البغدادي، حدثنا محمد بن حماد، حدثنا محمد بن أبي السري، حدثنا هشام بن الكلبي، حدثني عبد الرحمن بن سعيد الكندي، قال شهدنا جنازة المغيرة بن شعبة، فلما دلي في حفرته وقف عليها رجل، فقال: من هذا المرموس، فقلنا أمير الكوفة المغيرة بن شعبة فوالله ما لبث أن قال:

أرسم ديار بالمُغيرة تعرف عليه روكبي الجن والإنس تعزف  
فإن كنت قد أبقيت هامان بغدنا وفرعون فاعلم أن ذا العرش يُنصف

قال فاقبلوا عليه يشتمونه فوالله ما أدرى أي طريق أخذ وكانت ولاية

(١) تاريخ مدينة دمشق، ابن عساکر: ج ٢ ص ١١٦.

المغيرة بن شعبه الكوفة سبع سنين<sup>(١)</sup>.

وفي البدء والتاريخ: «ذكر موت المغيرة بن شعبه: وقع الطاعون بالكوفة  
فهرب المغيرة بن شعبه ثم لما سكن عاد فطعن فمات، فقال أعرابي:

أرسم ديار للمغيرة تعرف عليه دواني الإنس والجن تعرف  
فإن كنت قد لاقيت هامان بعدنا وفرعون فاعلم أن ذا العرش مُنصف<sup>(٢)</sup>

فعلى رواية الحاكم يكون المقصود بفرعون وهامان معاوية ورجلاً من  
حاشيته، وعلى رواية المقدسي (البدء والتاريخ) يكون المقصود بفرعون  
وهامان الحبارين الذين ورد ذكرهما في القرآن الكريم، ويكون محل ملاقة  
المغيرة إياهما أوضح من نار على علم.

(١) المستدرك على الصحيحين، الحاكم النيسابوري: ج ٣ ص ٤٤٩.

(٢) البدء والتاريخ، المقدسي: ج ٦ ص ٣.



## أبوبكرة

وتخصيص فصل مستقل لذكره إنما هو لكونه أحد الذين شهدوا على المغيرة بن شعبة بالزنا، وقد أصرَّ على شهادته ولم يتراجع عنها حتى مات. وهذا الإصرار من طرف صحابي مثله يستدعي بحثاً في جوانب شخصيته، ومن خلال تتبع ما قيل في حقه من قبل المحدثين والمؤرخين وأرباب التراجم والسبر يسهل الفحص في حاله للوصول إلى معرفة جواب سؤال طالما راود الأذهان. والسؤال هو: أيّ الرجلين أحرى أن يكون صادقاً أبوبكرة أم المغيرة؟

ولم يرد في كُتب الحديث وكُتب التاريخ ما يُشير إلى عداوة شخصية بين المغيرة بن شعبة، وأبي بكرة قبل شهادة الثاني عليه، حتى يتسنى تفسير موقفه بشيء منبثق عن ذلك.

قال ابن الأثير:

«أبوبكرة، وقيل مسروح، وقد تقدّم وهو في قول نفع بن مسروح، وقيل نفع بن الحارث بن كلدة، وهو من عبيد الحارث بن كلدة عند من ينسبُه إلى مسروح، وأمه سُمَيّة، أمّة كانت للحارث بن كلدة الثَّقَفِيّ، وهو أخو زياد لأمّه، وقال الشعبي: أرادوا أبا بكرة على الدّعْوة فأبى يغنى يتسب إلى الحارث، وقال لبنيّه عند الموت: أنا مسروح الحبشيّ، وقال أحمد بن حنبل: أبوبكرة نفع بن الحارث، والأكثر يقولون هكذا، وقال أحمد بن حنبل، أملى عليّ هوذة بن خليفة نسبه فلمّا بلغ إلى أبي بكرة، قلت: ابن من قال لا تزده دعه، وهو ممّن نزل يوم الطائف إلى النَّبِيِّ (صلى الله عليه وسلّم)



فأسلم، وروى عن النَّبِيِّ (صلى الله عليه وسلم) أحاديث. روى عنه أبو عثمان النَّهْدِيُّ والأحنف والحسن البصري، وكان من فضلاء الصَّحابة وصالحهم، وسيرد ذكره في الكُنَى أتم من هذا إن شاء الله، أخرجه أبو نعيم وأبو عمر وأبو موسى<sup>(١)</sup>.

وقال: «(ب أبو بكر) واسمه نفع بن الحارث بن كلدة بن عمرو بن علاج بن أبي سلمة بن عبد العزى بن عنزة بن عوف بن ثقيف الثقفي، واسم ثقيف قسي، وقيل هو ابن مسروح، مولى الحارث بن كلدة، وقد ذكرنا في نفع ما فيه كفاية، وأمّه سميّة جارية الحارث بن كلدة أيضاً، وهو أخو زياد بن أبيه لأمّه، وهو ممّن نزل يوم الطائف إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) من حصن الطائف في بكرة فأسلم، وكُنِيَ أبا بكرة، وأعتقه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وهو معدود في مواليه، وكان أبو بكر يقول: أنا من إخوانكم في الدين، وأنا موالي رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وإنّ أبي النَّاس إلا أن ينسبوني فأنا نفع بن مسروح، وكان أبو بكر من فضلاء أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وصالحهم، وهو الذي شهد على المغيرة بن شعبة، فبِتَ الشهادة وجلدَهُ عمر حدَّ القذف، وأبطلَ شهادته، ثم قال له: تَبَ لتقبلَ شهادتك، فقال: إنما أتوب لتقبلَ شهادتي؟ قال: نعم، قال: لا جرم لا أشهد بين اثنين أبداً. وإنما جلدته لأنّه شهد هو واثنان معه فبِتُوا الشهادة، وكان الرابع زياداً، فقال: رأيت استأْتَنُوبُ ونَفْساً يَغْلُو وساقِينِ كَانَهُمَا أَذْنًا حَمَارًا، ولا أعلم ما وراء ذلك [وماذا يَكُونُ وَرَاءَ ذَلِكَ يَا لَيْيَبُ؟] فجلد عمرُ الثلاثة وتابَ منهم اثنان، فقبلَ شهادتهما،

وكان أبوبكرة كثيرَ العبادة حتى مات، وكان أولاده أشرفاً في البصرة بكثرة المال والعلم والولايات. أخبرنا الخطيب عبد الله بن أحمد بن محمد بن محمد، أخبرنا أبو محمد، جعفر بن أحمد، أخبرنا الحسن بن شاذان، أخبرنا عثمان بن أحمد السّمّاك، أخبرنا حنبل بن إسحاق، أخبرنا الخليل بن عمر بن إبراهيم العبدى، حدثنا أبى، حدثنا قتادة عن الحسن، عن أبى بكرة، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): إذا التقى المسلمان، فقتل أحدهما صاحبه فالقاتل والمقتول في النار، قلت: يا أبة هذا القاتل فكيف المقتول، فقال: سألت قتادة عما سألتني، فقال: كل واحد منهما يريد قتل صاحبه كذا. روى هذا الحديث عمر بن إبراهيم، فقال، عن الحسن، عن أبى بكرة ولم يسمعه الحسن منه إنما سمعه من الأحنف، عن أبى بكرة، وتوفى أبوبكرة بالبصرة سنة إحدى، وقيل اثنتين وخمسين، وأوصى أن يصلي عليه أبوبرزة الأسلمي. قال الحسن: لم ينزل البصرة من الصحابة ممن سكنها أفضل من عمران بن حصين وأبى بكرة<sup>(١)</sup>.

### وقال الذهبي:

«أبوبكرة الثقفي الطائفي مولى النبي (صلى الله عليه وسلم). اسمه نفيح بن الحارث، وقيل: نفيح بن مسروح. تدلّى في حصار الطائف ببكرة، وفرّ إلى النبي (صلى الله عليه وسلم)، وأسلم على يده، وأعلمه أنه عبد، فأعتقه. روى جملة أحاديث. حدث عنه بنوه الأربعة: عبيد الله، وعبد الرحمن، وعبد العزيز، ومسلم وأبو عثمان النهدي، والحسن البصري، ومحمد بن

(١) أسد الغابة، ابن الأثير: ج ٥ ص ١٥١.

سيرين<sup>(١)</sup>.

وقال الرازي:

«نفيح بن الحارث، أبوبكرة، له صحبة يُعدّ في البصريين، روى عنه بنوه، عبد الرحمن وعبد العزيز وعبيد الله ومسلم، وروى عنه الحسن البصري سمعت أبي يقول ذلك»<sup>(٢)</sup>.

وفي سير الذهبي:

«كان أبوبكرة ينكر أنه ولد الحارث، ويقول: أنا أبوبكرة مولى رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، فإن أبى الناس إلا أن ينسبوني، فأنا نفيح بن مسروح. وقصة عمر مشهورة في جلده أبا بكرة ونافعاً، وشبل بن معبد، لشهادتهم على المغيرة بالزنا، ثم استتابهم، فأبى أبوبكرة أن يتوب، وتاب الآخران. فكان إذا جاءه من يشهده يقول: قد فسقوني»<sup>(٣)</sup>.

في صحيح البخاري:

«وجلد عمر أبا بكرة، وشبل بن معبد، ونافعاً، بقذف المغيرة، ثم استتابهم، وقال: من تاب قبلت شهادته»<sup>(٤)</sup>.

وقال الشافعي: «أخبرنا سفيان بن عيينة، قال: سمعت الزهري يقول: زعم أهل العراق أن شهادة المحدود لا تجوز، فأشهد لأخبرني فلان أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لابي بكرة: "تب تقبل شهادتك" أو "إن تب

(١) سير أعلام النبلاء، الذهبي: ج ٣ ص ٥.

(٢) الجرح والتعديل، الرازي: ج ٨ ص ٤٨٩.

(٣) سير أعلام النبلاء: ج ٣ ص ٦.

(٤) صحيح البخاري، البخاري: ج ٣ ص ١٥٠.

قبلت شهادتك"، قال سفيان: سمى الزهري الذي أخبره فحفظته ثم نسيته، وشككت فيه، فلما قمنا سألت من حضر، فقال لي عمرو بن قيس: هو سعيد بن المسيب، فقلت: هل شككت فيما قال؟ فقال: لا هو سعيد بن المسيب غير شك<sup>(١)</sup>. وقال البيهقي: «أخبرنا أبو طاهر الفقيه، أنبأنا أبو حامد بن بلال، حدثنا أبو الأزهر، حدثنا عمر بن محمد، عن قيس عن سالم الأقطس، عن سعيد بن عاصم، قال: كان أبوبكرة إذا أتاه الرجل يُشْهده، قال أشهد غيري فإن المسلمين قد فسقوني، وهذا إن صح فلائنه امتنع من أن يتوب من قذفه، وأقام عليه ولو كان قد تاب منه، لما ألزموه اسم الفسق والله اعلم»<sup>(٢)</sup>.

والعجيب أن عمر اقترح على المغيرة بعد ذلك ولاية الكوفة. قال البلاذري في فتوح البلدان «قال عمر: من عذيري من أهل الكوفة، إن استعملت عليهم القوي فجروه، وإن وليت عليهم الضعيف حقروه، ثم دعا المغيرة بن شعبه، فقال: إن وليتك الكوفة أتعود إلى شيء مما قرفت به؟ فقال: لا، وكان المغيرة حين فتحت القادسية صار إلى المدينة، فولاه عمر الكوفة، فلم يزل عليها حتى توفي عمر، ثم آن عثمان بن عفان ولاها سعداً، ثم عزله وولى الوليد بن عقبة بن أبي معيط»<sup>(٣)</sup>.

وفي سير أعلام النبلاء:

«وحدثنا هشام، عن الحسن، قال: مرّ بي أنس، وقد بعثه زياد بن أبيه إلى

(١) كتاب الأم، الشافعي: ج ٤ ص ١٢١ - ١٢٢.

(٢) السنن الكبرى، البيهقي: ج ١ ص ١٥٢.

(٣) فتوح البلدان، البلاذري: ج ٢ ص ٣٤٣.

أبي بكرة يعاتبه، فانطلقت معه، فدخلنا عليه، وهو مريض، وذكر له أنه استعمل أولاده فقال: هل زاد على أنه أدخلهم النار؟ فقال أنس: آتي لا أعلمه إلا مجتهداً. قال: أهل حروراء اجتهدوا، أفأصابوا أم أخطأوا؟ فرجعنا مخصوصين<sup>(١)</sup>.

وهذا الكلام من أبي بكرة يدل على ورع وتحفظ، فإن الرجل لم يكن مرتاحاً إلى استعمال أولاده من طرف زياد بل حكم عليهم بدخول النار، وهذا يفيد موقفه من الدولة أيضاً؛ لأن الذي يتصور في حقّه أن يدخل النار لأجل العمالة إنما يكون شأنه كذلك إذا كانت الدولة ظالمة.

### وقال ابن حجر في ترجمة أبي بكرة:

«نفيح بن الحارث ويقال بن مسروح، وبه جزم بن سعد، وأخرج أبو أحمد من طريق أبي عثمان النّهدي، عن أبي بكر، أنه قال: أنا مولى رسول الله (صلى الله عليه وسلّم) فإن أبى الناس إلا أن ينسبوني، فأنا نفيح بن مسروح وقيل اسمه مسروح وبه جزم بن إسحاق مشهور بكنيته، وكان من فضلاء الصحابة، وسكن البصرة وأنجب أولاداً لهم شهرة وكان تدلّى إلى النبيّ (صلى الله عليه وسلّم) من حصن الطائف ببكرة فاشتهر بأبي بكرة، وروى عن النبيّ (صلى الله عليه وسلّم) روى عنه أولاده»<sup>(٢)</sup>.

ولكن كان ابن حجر تردّد في نسبه بين الحارث ومسروح - كما سبق - فإن خليفة يصرّ على إلحاقه بالحارث بن كلدة مع أن أبا بكرة ينفي ذلك

(١) سير أعلام النبلاء، الذهبي: ج ٣ ص ٩.

(٢) الإصابة، ابن حجر: ج ٦ ص ٣٦٩.

أشدّ النفي ويذكر اسم أبيه صريحا. ومع أن القرآن يهتف: ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هو أقسط عند الله، لكن ابن خياط حينما يتحدث عنه يقول أبوبكرة بن الحارث بن كلدة.

### يقول خليفة العصفري في طبقاته:

«وأبوبكرة نفع بن الحارث بن كلدة بن عمرو بن علاج بن أبي سلمة، وهو عبد العزى بن غيرة بن عوف بن قسي بن منبه، مات سنة اثنتين وخمسين صلى عليه أبوبرزة»<sup>(١)</sup>.

### ويقول في تاريخه:

«سنة سبع عشرة فيها خرج عمر بن الخطاب إلى سرغ، واستخلف على المدينة زيد بن ثابت، وبها الطاعون فرجع. وفيها شهد أبوبكرة ونافع ابنا الحارث، وشبل بن معبد، وزباد على المغيرة بن شعبة، فعزله عمر عن البصرة وولأها أبا موسى الأشعري»<sup>(٢)</sup>.

إن البحث في شخصية أبي بكرة ليس من جهة عشيرته وولائه وروايته، كما قد يتوهم، وإنما هو من حيث كونه واحداً من المسلمين، كان يتصور أن الدولة آنذاك حريصة على إقامة الحدود وتعظيم الشعائر، على الأقل في حق من يتولون المسؤولية، لأنهم هم المشرفون على إقامة الحدود وتعظيم الشعائر. ولذلك فإنه بعد إقامة حد القذف عليه أصر على ما شهد به، وقال: أشهد أن المغيرة زان. واستنكر أخوه شبل تصرف عمر وقال: «أتجلدُ شهودَ

(١) طبقات خليفة، خليفة بن خياط: ص ٣١١.

(٢) تاريخ خليفة بن خياط: ص ٩٣.

الحقّ وتعطل الحدّ»<sup>(١)</sup>.

لقد شهد شبل على عمر بتعطيل الحدّ. ولم يردّ عليه أحدٌ. وهذا ثابتٌ في كُتب التاريخ والرجال إلى اليوم، لكنّ عُمر لم يكن المُبتدع لذلك، فأبويكر قبله درأ الحدّ عن خالد بن الوليد وسمّاه مُجتهداً. وإذا رجعنا إلى الأيام الأولى بعد وفاة النبي ﷺ، نجد أنّ خالد بن الوليد والمغيرة بن شعبة شاركا في الهجوم على بيت فاطمة رضي الله عنها، ففضلهما ومنّ كان معهما جميعاً أسست الدولة القرشيّة التي تسلمها بنو أميّة فيما بعد. ومثل هؤلاء لا تنسى لهم قريش أياديهم، ولا يمكن أن تُفرط فيهم ولو تعلّق الأمر بحدود الله تعالى. والعجيب أنّ كلّ واحد منهما (خالد والمغيرة) تورّط في فضيحة أخلاقية تتنافى والعدالة ومع ذلك بقيا يتمتّعان بالحصانة إلى يوم الناس هذا. ومثلهما قنّفذ التّيمي الذي نزل عمر في قبره يوم دفنه.

عمر الذي درأ الحدّ عن المغيرة بن شعبة وهو يعلم أنّه فعل ما فعل، هو نفسه أقام الحدّ على ابنه من صلّبه عبد الرحمن بن عمر وهو مريض، فكان ذلك سبب وفاته!

عمر الذي درأ الحدّ عن المغيرة بن شعبة وهو يعلم أنّه فعل ما فعل، هو نفسه الذي جلد صبيغ بن عسل مئّات حتى صار ظهره دبّرة وحلّق رأسه وحرّمه عطاءه ومنع الناس من مجالسته، كلّ هذا لأنّه سأل عن معنى قوله تعالى: ﴿وَالذَّارِيَاتُ ذُرُوءًا﴾<sup>(٢)</sup>؛ وهذه مأساة يجدر بالباحثين التّمعّن فيها

(١) فتح البلدان، البلاذري: ج ٢ ص ٤٢٤.

(٢) قصة صبيغ المذكورة في إكمال الكمال، ابن ماکولا: ج ٥ ص ٢٢١ وج ٦ ص ٢٠٦، والإصابة: ج ٣ ص ٤٥٨، معجم البلدان: ج ٤ ص ١٢٤، لسان العرب: ج ٨ ص ٤٣٩، تاريخ دمشق: ج ٢٣ ص ٤٠٨، سنن الدارمي: ج ١ ص ٥٤ - ٥٥، شرح نهج البلاغة: ج ١٢ ص ١٠٢، تفسير ابن كثير: ج ٤ ص ٢٩٤، الإقنان

لمعرفة جذور الإرهاب الفكري في دين يعتبر تفكير ساعة خيراً من عبادة سبعين سنة، ويحث على تدبر القرآن الكريم ويعتبر الغافلين عن تدبره أهلاً قلوب عليها أقفالها.

قال اليعقوبي: «كان عمر إذا رأى المغيرة يقول: يا مغيرة ما رأيتك إلا خشيت أن يرجمني الله بحجارة»<sup>(١)</sup>.

[لا بأس على الخليفة فإن الله تعالى لم يرجم أبا بكر بحجارة من السماء حين عطل الحد في حق خالد!!].

لكن ما معنى خوفه هذا؟

إذا كان قد جلد من يستحق الجلد ودرأ الحد عن البريء فما معنى هذا الكلام؟

وإن كان شاكاً فكيف أمضى حكماً على شك؟

أليس هو نفسه قال للمغيرة بعد ذلك: أنت رجل فاسق! فإذا كان معتقداً بفسقه فبأي حق يوليه بعد ذلك على البدرين والقراء، وفي نفس الوقت لا يقبل شهادة أبي بكر الذي كان كثير العبادة حتى مات؟!

أوليس المغيرة معروفاً عند القاصي والداني بتبعية النساء، وأرادوا أن يهذبوا ذلك لما فيه من الشناعة والسفالة فقالوا أحسن ألف امرأة (على خلاف في العدد)؟

إن الذي لا يشك فيه مؤمن هو أنهم سيجتمعون عند حكم عدل يقص

للشيوطي: ج ٢ ص ٥، كنز العمال: ج ٢: ص ٣٣١، نصب الراية، الزيلعي: ج ٤ ص ١١٨؛ تفسير القرآن، الصنعاني: ج ٢ ص ٢٤٩.

(١) تاريخ اليعقوبي، اليعقوبي: ج ٢ ص ١٤٦.



الحقّ ولا يكون فيهم إلا محكّوم، وخسر هنالك المبطلون. ولقد مات أبوبكرة وهو مصرّ على موقفه من المغيرة، واستمرّ على سلوكٍ مُحترَمٍ حتّى رحلَ من الدنيا.. وتجدر الإشارة هنا إلى قول الحسن البصري، كما ذكر ذلك ابن الأثير: «لم ينزل البصرة من الصحابة ممّن سكنها أفضل من عمران بن حصين وأبى بكرة»<sup>(١)</sup>. وموقفُ علماء الرجال منه أنّه كان من فضلاء الصحابة وصالحهم.

(١) أسد الغابة، ابن الأثير: ج ٥ ص ١٥١.



## الفصل السابع

نماذج من التحريف





## نماذج من التحريف

كثيرٌ من كُتب المسلمين تقدّم الجيل الأول من الأُمَّة وكأنّه معصوم من الخطأ مبرأً من كل شك، وفي نفس الوقت تحتوي كثير من كُتب التاريخ الإسلامي على وقائع وأحداث متواترة يُستشف من ورائها أنّه كان جيلًا كالأجيال فيه الأخيارُ والأشرارُ ومتوسّطو الحال. وأقدّم ههنا نماذجَ من مُحاولات التّحريف والتّزييف التي قام بها علماءُ مرْمُوقُون في مُجتمعاتهم دَفَعَهُمُ التعصّبُ المميّتُ إلى التّنكّر للحق.

كتاب العواصم من القواصم للقاضي ابن العرب، كتاب متداول في الأوساط السّنيّة، وطالما أوصى الإخوان المسلمون بمطالعتّه إلى جنب كتاب "معالم في الطريق" لـ "سيد قطب". والواقع أنّ الذي يطالع كتاب العواصم هذا بعين الموضوعية والتحرّر من التقليد يجده هو نفسه قاصمة من القواصم، فإنّ صاحبه تكلم في التاريخ بأسلوب الوعظ، وهو أمر لا يستساغ في منهج البحث العلمي. وأدع الحكم للقارئ الكريم بعد إيراد أقوال ابن العربي والتعليق عليها.

قال ابن العربي: «وروي أن عائشة (رضي الله عنها) قالت: غضبت لكم من السّوط ولا اغضب لعثمان من السيّف، استغفبتُموه حتّى إذا تركتموه كالفل المصقّى ومُصْتَمُوهُ مَوْصٍ إلّناء، وتركتموه كالثوب المنفي من الدّنس، ثم قتلتموه، قال مسروق: قلت لها: هذا عملك، كتبت إلى النّاس تأمرينهم بالخروج عليه، فقالت عائشة: والذي آمن به المؤمنون وكفر به الكافرون ما كتبت إليهم سِوَا دأ في بياض، قال الأعمش فكانوا يرون أنّه كتب على لسانه»<sup>(١)</sup>.

وقال أيضا في: «وقيل أرسل إليهم علياً فاتفقوا على الخمس المذكورة ورجعوا راضين. فبينما هم كذلك إذا راكبٌ يتعرضُ لهم ثم يفارقهم مراراً، قالوا: مَالِكٌ، قال: أنا رسولُ أميرِ المؤمنين إلى عامله بمصر، ففتشوه فإذا هم بالكتاب على لسان عثمان عليه خاتمة إلى عامل مصر أن يصلبهم ويقطع أيديهم وأرجلهم، فأقبلوا حتى قدموا المدينة فأتوا علياً، فقالوا له: ألم تر إلى عدو الله كتب فينا بكذا، وقد أحلَّ الله دمه، قالوا له: فقم معنا إليه، قال: والله لا أقوم معكم، قالوا له: فلم كتبت إلينا، قال: والله ما كتبتُ اليكم فنظر بعضهم إلى بعض!»<sup>(١)</sup>.

وقال ابن العربي بعد ذلك: «وأما الذي ذكرتم من الشهادة على ماء الحواب فقد بؤتم في ذكرها بأعظم حوب ما كان قطَّ شيء مما ذكرتم، ولا قال النبي ﷺ ذلك الحديث، ولا جرى ذلك الكلام، ولا شهد أحد بشهادتهم، وقد كتبت شهادتكم بهذا الباطل وسوف تسألون»<sup>(٢)</sup>.

يقول ابن العربي لا قال النبي ﷺ ذلك الحديث، فماذا تقول كتب المسلمين؟

قال الذهبي في سيرة:

«ولا ريب أن عائشة ندمت ندامة كلية على مسيرها إلى البصرة وحضورها يوم الجمل، وما ظننت أن الأمر يبلغ ما بلغ. فعن عمارة بن عمير عمن سمع عائشة إذا قرأت ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾<sup>(٣)</sup> بكت حتى تبلَّ خمارها.

(١) العواصم: ج ١ ص ١٣٣.

(٢) العواصم من القواصم: ج ١ ص ١٦٢.

(٣) الأحزاب: ٣٣.

قال أحمد في مسنده: حدثنا يحيى القطان، عن إسماعيل، حدثنا قيس، قال: ... أقبلت عائشة فلما بلغت مياه بني عامر ليلاً نَبَحَت الكلابُ فقالت: أيّ ماء هذا، قالوا: ماء الحوَاب، قالت: ما أَظُنُّني إلا أَنِّي راجعةٌ، قال بعض من كان معها: بل تقدّمين فيراك المسلمون فيصلحُ الله ذات بينهم، قالت: إن رسول الله (صلى الله عليه وسلّم) قال ذات يوم: كيف بإحداكنَ تنبُحُ عليها كلابُ الحوَاب؟<sup>(١)</sup>

وفي تاريخ الطبري:

«... قال: فرجعتُ فأعطوني ناقةً لها مهريةٌ وزادوني أربعمائة أو ستمائة درهم، فقال لي: يا أخا عرينة هل لك دَلالةٌ بالطريق، قال: قلتُ نعم أنا من أدرك الناس، قال: فسِرْ مَعنا، فسِرْتُ مَعَهُمْ، فلا أَمَرَ على وادٍ ولا ماء إلا سألوني عنه حتى طرَقنا ماء الحَوَاب، فنبَحَتنا كلابُها، قالوا: أيّ ماء هذا، قلتُ، ماء الحَوَاب، قال: فصَرَخَتْ عائشةُ بأعلى صوتها، ثم ضربتُ عَضْدَ بغيرها فأنَاخْتُ، ثم قالت: أنا والله صاحبة كلاب الحوَاب طُرُقاً رَكُونِي، تقول ذلك ثلاثاً، فأنَاخْتُ وأناخُوا حَوْلَهَا، وهُم على ذلك وهي تَأبِي حتّى كانت السّاعة التي أناخُوا فيها من الغد، قال: فجاءها ابنُ الزبير، فقال: النّجاء النّجاء فقد أدرككم والله عليّ بن أبي طالب، قال: فارتحلوا وشتَمُونِي فانصرفتُ فما سِرْتُ إلا قليلاً وإذا أنا بعليّ وركب معه نَحْوَ مِنْ ثَلَاثِمِائَةٍ، فقال لي عليّ: يا أيّها الرّكَبُ فَأَتَيْتُهُ، فقال: أينَ أَتَيْتُ الطّغْيَانَةَ، قلتُ: في مكانٍ كذا وكذا، وهذه ناقَتها، وبعثتُهم جَمَلِي، قال: وقد رَكِبْتُهُ، قلتُ: نعم، وسِرْتُ مَعَهُمْ حتّى أَتَيْنا ماء الحَوَاب فنبَحَتُ عليها كلابُها، فقالت كذا وكذا [!!] فلما

(١) سير أعلام النبلاء، الذهبي: ج ٢ ص ١٧٧؛ وأيضاً كذلك في ج ١١ ص ٥٣.

رَأَيْتُ اخْتِلَاطَ أَمْرِهِمْ انْفَلَتَتْ وَارْتَحَلُوا»<sup>(١)</sup>.

وفيه أيضاً: «حدثني أحمد بن زهير، قال: حدثنا أبي، قال: حدثني وهب بن جرير بن حازم، قال: سمعت يونس بن يزيد الأيلي عن الزهري، قال: بلغني أنه لما بلغ طلحة والزبير منزل عليّ بذي قار انصرفوا إلى البصرة، فأخذوا على المنكدر فسمعت عائشة (رضي الله عنها) نباح الكلاب، فقالت: أيّ ماء هذا، فقالوا: الحوَاب، فقالت: إنا لله وإنا إليه راجعون إني لَهَيْة قد سمعت رسول الله يقول وعنده نساؤه، ليت شعري أيتكن تنبجها كلاب الحوَاب، فأرادت الرجوع، فأتاها عبدالله بن الزبير، فزعم أنه قال كَذَبَ مَنْ قال إن هذا الحوَاب ولم يزلْ حتَّى مضت»<sup>(٢)</sup>.

وعند ابن كثير في البداية والنهاية: «قال الإمام أحمد: حدثنا يحيى بن إسماعيل، حدثنا قيس، قال: لما أقبلت عائشة، يعني في مسيرها إلى وقعة الجمل وبلغت مائة بني عامر ليلاً نبحت الكلاب، فقالت: أيّ ماء هذا، قالوا: ماء الحوَاب، فقالت: ما أظنني إلا راجعة، فقال بعض من كان معها: بل تقديم فيراك المسلمون فيُصلحُ الله ذاتَ بينهم، قالت: إن رسول الله قال لنا ذات يوم: كيف ياحداكن تنبج عليها كلاب الحوَاب، ورواه نعيم بن حماد في الملاحم»<sup>(٣)</sup>.

وفيه أيضاً: «ثم ضربت عضدَ بعيرها فأناخته وقالت: رُدُونِي رُدُونِي، أنا والله صاحبة ماء الحوَاب. وقد أوردنا هذا الحديث بطريقه وألفاظه في دلائل

(١) تاريخ الطبري، الطبري: ج ٣ ص ٤٧٥.

(٢) تاريخ الطبري: ج ٣ ص ٤٨٥.

(٣) البداية والنهاية: ج ٦: ص ٢٣٦، وج ٧ ص ٢٥٨.

النبوة، كما سبقَ فأنَاخَ النَّاسُ حولها يوماً وليلة، وقال لها عبد الله بن الزبير: إن الذي أخبرك أن هذا ماء الحوَاب قد كذب، ثم قال الناس: النجا النجا هذا جيش علي بن أبي طالب قد أقبل فارتحلوا نحو البصرة<sup>(١)</sup>.

وقال ابن حجر في ترجمة سلمى بنت مالك: «سلمى بنت مالك بن حذيفة بن بدر الفزارية، أم قرفة الصغرى هي بنت عم عيينة بن حصن، كانت تُشَبَّه في العزِّ بجَدَّتِها أم قرفة الكبرى التي قتلها زيد بن حارثة لما سبى بني فزارة، وكانت سلمى سُيِّت، فأعتقتها عائشة ودخل النبي وهي عندها، فقال: إن إحدَاكن تستنبح كلاب الحوَاب، قالوا وكان يُعَلِّق في بيت أم قرفة خمسون سيفاً لخمسين رجلاً كلهم لها مَحْرَم فما أدري هذه أو أم قرفة الكبرى»<sup>(٢)</sup>.

وقال الزمخشري في الفائق: «قال عليه السلام لنسائه: ليت شعري أيتكن صاحبة الجمل الأدب، تسير أو تخرج حتى تنبجها كلاب الحوَاب»<sup>(٣)</sup>.

وفي لسان العرب: «فأما قول النبي في الحديث لنسائه: ليت شعري أيتكن صاحبة الجمل الأدب، تخرج فتنبجها كلاب الحوَاب، فإنما أراد الأدب فأظهر التضعيف وأراد الأدب، وهو الكثير الوبر، وقيل: الكثير وبر الوجه ليوازن به الحوَاب»<sup>(٤)</sup>.

وقال اليعقوبي: «ومر القوم في الليل بماء يقال له ماء الحوَاب، فنبجتهم

(١) البداية والنهاية: ج ٧ ص ٢٥٨.

(٢) الإصابة، ابن حجر: ج ٧ ص ١٨٦.

(٣) الفائق، الزمخشري: ج ١ ص ٣٥٣.

(٤) لسان العرب، ابن منظور: ج ١ ص ٣٧٣.



كلابه، فقالت عائشة: ما هذا الماء، قال بعضهم: ماء الحوآب، قالت: إنا لله وإنا إليه راجعون، ردوني، ردوني، هذا الماء الذي قال لي رسول الله: لا تكوني التي تنبحك كلاب الحوآب، فأتاها القوم بأربعين رجلاً، فأقسموا بالله أنه ليس بماء الحوآب»<sup>(١)</sup>.

وفي كتاب الاستقصاء: «فمرؤا في طريقهم بماء يقال له الحوآب، فنبحتهم كلابه، فقالت عائشة: أي ماء هذا، ف قيل ماء الحوآب، فصرخت بأعلى صوتها وقالت: إنا لله وإنا إليه راجعون، سمعت رسول الله يقول وعنده نساؤه، ليت شعري أيتكن تنبحها كلاب الحوآب، ثم ضربت عضد الجمل فأناخته وقالت: ردوني، أنا والله صاحبة ماء الحوآب، وقامت بهم يوماً وليلة إلى أن قبل النجاء فقد أدرككم علي بن أبي طالب، وغلبوها على رأيها، فارتحلوا نحو البصرة...»<sup>(٢)</sup>.

وفي الكامل: «فسرت معهم فلا أمر على واد ولا ماء إلا سألوني عنه، حتى طرقتا الحوآب، وهو ماء فنبحتنا كلابه، فقالوا أي ماء هذا، فقلت: هذا ماء الحوآب، فصرخت عائشة بأعلى صوتها، ثم ضربت عضد بغيرها، فأناخته وقالت: إنا لله وإنا إليه راجعون، إني لهية سمعت رسول الله يقول وعنده نساؤه: ليت شعري أيتكن تنبحها كلاب الحوآب، ثم ضربت عضد بغيرها فأناخته، وقالت: ردوني أنا والله صاحبة ماء الحوآب، فأناخوا حولها يوماً وليلة فقال لها عبد الله بن الزبير: إنه كذب ولم يزل بها وهي تتمنع...»<sup>(٣)</sup>.

(١) تاريخ يعقوبي ج ٢: ١٨١.

(٢) كتاب الاستقصاء: ج ١ ص ١٠٠.

(٣) الكامل في التاريخ، ابن الأثير: ج ٣ ص ٢١٠.

وفي كتاب العين: والحوأبُ: موضعٌ [بئر] وذلك حيثُ نبحت الكلابُ على عائشةَ [مقبلها إلى البصرة].

وفي معجم البلدان للحموي: «وفي الحديث، أن عائشة لما أرادت المضي إلى البصرة في وقعة الجمل مرّت بهذا الموضع، فسمعت نباح الكلاب فقالت: ما هذا الموضع؟ ف قيل لها: هذا موضع يقال له الحوأب، فقالت: إنا لله ما أراني إلا صاحبة القصة، ف قيل لها: وأي قصة؟ قالت سمعت رسول الله، (صلى الله عليه وسلم)، يقول وعنده نساؤه: ليت شعري أيتكنّ تنبجها كلاب الحوأب سائرة إلى الشرق في كتيبة! وهمت بالرجوع فغالطوها وحلفوا لها أنه ليس بالحوأب»<sup>(١)</sup>.

كل هؤلاء ليسوا على شيء في نظر ابن العربي!

قال ابن العربي: «فهذه كلها أمور جرت على رسم النزاع، ولم تخرج عن طريق من طُرُق الفقه ولا تعدت سبيل الاجتهاد الذي يؤجر فيه المصيب عشرة والمخطيء أجراً واحداً، وما وقع من روايات في كتب التاريخ عدا ما ذكرتها فلا تلتفتوا إلى حرف منها، فإنها كلها باطلة»<sup>(٢)</sup>.

إذاً، فابن العربي مع الحق والحق مع ابن العربي يدور معه حيث دار. وكل ما حالف ما عند ابن العربي فهو باطل.

قال [ابن العربي]: «وكان أبو موسى رجلاً تقيّاً، ثقيلاً، فقيهاً، عالماً، حنبلياً يتناه في كتاب سراج المرّيدين، أرسله النبي ﷺ إلى اليمن مع معاذ، وقدمه عمر وأثنى عليه بالفهم وزعمت الطائفة التاريخية الركيكة، أنه كان أنبله

(١) معجم البلدان، الحموي: ج ٢ ص ٣١٤.

(٢) المعاصم من القواصم: ج ١ ص ١٧٤.

ضعيف الرأي مخدوعاً في القول، وإن ابن العاص كان ذا دهاء وأربٍ حتى ضربت الأمثال بهائه، تأكيداً لما أرادت من الفساد، وتبع في ذلك بعض الجهال بعضاً، وصنّفوا فيه حكايات وغيره من الصحابة كان أحذق منه وأدهى، وإنما بنّوا ذلك على أن عمراً لما غدر أبا موسى في قصة التحكيم صار له الذكر<sup>(١)</sup>.

قال ابن العربي: «فهذا كان بدء الحديث ومتهاه، فأعرضوا عن الغاوين وازجروا العاوين وعرجوا عن سبيل الناكثين، إلى سنن المهتدين، وأمسكوا الألسنة عن السابقين إلى الدين، وإياكم أن تكونوا يوم القيامة من الهالكين، بخصوصة أصحاب رسول الله ﷺ فقد هلك من كان أصحاب النبي ﷺ خصمه. دَعُوا ما مضى فقد قضى الله فيه ما قضى وخذوا لأنفسكم الجدة فيما يلزمكم اعتقاداً وعملاً ولا تسترسلوا بألستكم فيما لا يعينكم مع كل ما جنّ اتخذ الدين هماً، فإن الله لا يضيع أجر من أحسن عملاً، ورحم الله الربيع بن خثيم، فإنه لما قيل له قُتل الحسين، قال: أقتلوه، قالوا: نعم، فقال: اللهم فاطر السموات والأرض، عالم الغيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون»<sup>(٢)</sup>.

أقول:

ما أشبه ابن العربي بواعظ، وما أقدره على السجع، وأين الوعظ من دراسة التاريخ والتحقيق في وقائعه. وهذه من كبريات المسائل التي تحول بين المرء ومعرفة الحقيقة، فإن كثيراً من أشباه ابن العربي من شيوخ

(١) العواصم من القواصم: ج ١ ص ١٧٦.

(٢) العواصم من القواصم: ج ١ ص ١٨٢.

الوهابية وأعوانهم في زماننا يَغْتَنِمُونَ صفاءَ النفوس وتَوَقُّها إلى الآخرة ليَصْبُوا في الآذان ماشاءوا، مما يَرُوقُ لهم من التعصّب الأعمى الذي يستعصي علاجه فيما بعد. وإلا فَمَنْ المفروض أن يُحاول ابن العربي إبطال أقوال خصومه بالأدلة التي يُعرف صوابها بالوجدان. وليس من آداب المناظرة والجدال في شيء أن يستهزئ بمُخالفه وينسبه إلى الضلال، ويتستّر بالتخويف من عذاب الآخرة. فهلاً كان تخويفه ذلك في محلّه؟ ولعلّ ابن العربي يضع نفسه فوق كلّ اعتبار بحيث يكون أحرص الناس على الآخرة ويكون غيره أتباع كلّ ناعق! فلم لا يحتملُ هو وأتباعه والمدافعون عنه أن الذي حمل الناس على البراءة من أقوام وولاية آخرين إنما هو الحرص على الدين، فإن مآل الدين إلى الولاية والبراءة ولا يكون القلب سليماً يوم القيامة إذا كان يعتبر أولياء الله تعالى وأعداءه سواً.

على أن ابن العربي هذا ينفردُ برأيه في قضية الحسين عليه السلام وأنقلُ هنا قوله تاركاً الحكم على ذلك للقارئ. قال القاضي ابن العربي:

«وذكر المؤرخون أن كُتِبَ أهل الكوفة وردت على الحسين، وأنه أرسل مسلم بن عقيل ابن عمّه إليهم ليأخذ عليهم البيعة، وينظر هو في أتباعه، فنهاه ابن عباس وأعلمه أنهم خذلوا أباه وأخاه، وأشار عليه ابن الزبير بالخروج، فخرج فلم يبلغ الكوفة إلا ومسلم بن عقيل قد قُتل وأسلمة من كان استدعاه، ويكفيك بهذا عظة لمن اتَّعَظ. فتمادى واستمرَّ غضباً للدين وقياماً بالحق، ولكنّه (رضي الله عنه) لم يقبل نصيحة أعلم أهل زمانه ابن عباس، وعدل عن رأي شيخ الصحابة ابن عمر»<sup>(١)</sup>.

وقال أيضاً: «وما خرج إليه أحدٌ إلا بتأويل، ولا قاتلوه إلا بما سمعوا من جدّه المُهَيِّمِ على الرّسل، المخبر بفساد الحال، المحذّر عن الدّخول في الفتن! وأقواله في ذلك كثيرة، منها: ما روى مسلم، عن زياد بن علاقة، عن عرفة بن شريح قوله ﷺ: إِنَّهُ سَتَكُونُ هُنَاتُ وَهَنَاتُ، فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَفِرَّقَ أَمْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَهِيَ جَمِيعٌ فَاضْرِبُوهُ بِالسَّيْفِ كَانَتْ مِنْ كَانَ، فَمَا خَرَجَ النَّاسُ إِلَّا بِهَذَا وَأُمَثَالِهِ [!]

ولو أنْ عَظِيمُهَا وَابْنُ عَظِيمِهَا وَشَرِيفُهَا وَابْنُ شَرِيفِهَا الْحُسَيْنُ يَسْعُهُ بَيْتُهُ أَوْ ضِيعَتُهُ أَوْ إِبْلُهُ وَلَوْ جَاءَ الْخَلْقُ يَطْلُبُونَهُ لَيَقُومَ بِالْحَقِّ، وَفِي جَمَلَتِهِمْ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ عُثْمَرَ لَمْ يَلْتَفِتْ إِلَيْهِمْ وَحَضَرَهُ مَا أَنْذَرَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ وَمَا قَالَ فِي أَخِيهِ، وَرَأَى أَنَّهَا قَدْ خَرَجَتْ عَنْ أَخِيهِ وَمَعَهُ جِيُوشُ الْأَرْضِ وَكِبَارُ الْخَلْقِ يَطْلُبُونَهُ، فَكَيْفَ تَرْجِعُ إِلَيْهِ بِأَوْبَاشِ الْكُوفَةِ وَكِبَارِ الصَّحَابَةِ يَنْهَوْنَهُ وَيَنْأَوْنُ عَنْهُ، وَمَا أَدْرَى فِي هَذَا إِلَّا التَّسْلِيمَ لِقَضَاءِ اللَّهِ وَالْحَزْنَ عَلَى ابْنِ بَنَتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَقِيَّةَ الدَّهْرِ، وَلَوْ لَا مَعْرِفَةُ أَشْيَاءِ الصَّحَابَةِ وَأَعْيَانِ الْأُمَّةِ بَأَنَّهُ أَمَرْتُ صَرْفَةَ اللَّهِ عَنْ أَهْلِ الْبَيْتِ وَحَالَ مِنْ الْفِتْنَةِ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَدْخُلَهَا مَا أَسْلَمُوهُ أَبَدًا. وَهَذَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَلَى تَقَشُّفِهِ وَعَظِيمِ مَنْزِلَتِهِ فِي الدِّينِ وَوَرَعِهِ قَدْ أَدْخَلَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ مَعَاوِيَةَ فِي كِتَابِ الزَّهْدِ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي خُطْبَتِهِ: إِذَا مَرَضَ أَحَدُكُمْ مَرَضًا فَأَشْفِي، ثُمَّ تَمَاطَلْ فَلْيَنْظُرْ إِلَى أَفْضَلِ عَمَلٍ عِنْدَهُ فَلْيَلْزِمِهِ وَلْيَنْظُرْ إِلَى أَسْوَأِ عَمَلٍ عِنْدَهُ فَلْيَدَعْهُ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى عَظِيمِ مَنْزِلَتِهِ عِنْدَهُ حَتَّى يَدْخُلَهُ فِي جُمْلَةِ الزَّهَّادِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ الَّذِينَ يَقْتَدِي بِقَوْلِهِمْ وَيَرْعَوِي مِنْ وَعْظِهِمْ، وَنَعَمْ، مَا أَدْخَلَهُ إِلَّا فِي جُمْلَةِ الصَّحَابَةِ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ إِلَى ذِكْرِ التَّابِعِينَ، فَأَيْنَ هَذَا مِنْ ذِكْرِ الْمُؤَرِّخِينَ لَهُ فِي الْخَمْرِ وَأَنْوَاعِ الْفُجُورِ. أَلَا تَسْتَحْيُونَ وَإِذَا سَلِبَهُمُ اللَّهُ

المروءة والحياء ألا ترعونون أنتم وتردجرون وتقتدون بالأخبار والرهبان من فضلاء الأمة وترفضون الملحدة والمجان من المتمين الى الملة. هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين والحمد لله رب العالمين»<sup>(١)</sup>.

أقول: يُغنيانا عن إطالة التعليق على كلام الرجل أنه يستخف بحق الحسين عليه السلام ويضفي صفة الشرعية على قتله، ويلتمس العذر لقاتليه، وفي نفس الوقت يعظم شأن يزيد بن معاوية، ويضعه في مصاف الزهاد وأهل الاستقامة.

ثم إن في ما نسبته إلى أحمد بن حنبل شكاً، وأي شك، فالباحث عن العبارة التي استشهد بها الشيخ لا يجدها في كتاب الزهد الذي بين أيدينا اليوم<sup>(٢)</sup> اللهم إلا أن يكون الكتاب قد أُجريت له عملية تجميلية منذ زمان، ولم تنفطن دُور الطبع والنشر لذلك. وإيّا كان الأمر فإنها سابقة خطيرة، وقد كثر الحديث في الآونة الأخيرة عن قيام الوهابيين بالتعرض لأهيات الكتب الإسلامية قصد تهذيبها بما يوافق مبانيهم.

ومن أمثلة ما وقع من التحريف ما جاء في طبقات الفقهاء<sup>(٣)</sup> من قوله: «وروي أن عبد الله بن الحسن مسح على خفيه، فقبل له تمسح، قال: نعم، قد مسح عمر بن الخطاب، ومن جعل غمر بينه وبين الله فقد استوثق». قال الشيخ، قلت: ولأن من نظر فتاويه على التفصيل، وتأمل معاني قوله على

(١) العواصم من القواصم: ج ١ ص ٢٤٤.

(٢) لا توجد العبارة التي استشهد بها ابن العربي في كتاب الزهد لأحمد بن حنبل [ط دار الجنب العلمية بيروت ١٣٩٨هـ].

(٣) طبقات الفقهاء ١: ٢٠-٢١.

التَّحْصِيلُ وجد في كلامه من دقيق الفقه ما لا يجدُ من كلام أحد، ولو لم يكن إلا الفصول التي ذكرها في كتابه إلى أبي موسى الأشعري لَكَفَى ذلك، في الدلالة على فضله فإنه كتب إليه: أما بعد فإن القضاء فريضة مُحْكَمَةٌ وَسُنَّةٌ مَتَّبَعَةٌ فَافْهَمْ فِيمَا أَدْلَى إِلَيْكَ فَإِنَّهُ لَا يَنْفَعُ تَكَلُّمٌ بِحَقٍّ لَا نَفَازَ لَهُ أَسَ بَيْنَ النَّاسِ فِي لَفْظِكَ وَلِحَظِّكَ وَمَجْلِسِكَ حَتَّى لَا يَطْمَعَ شَرِيفٌ فِي حَيْفِكَ وَلَا يَأْسُ ضَعِيفٌ مِنْ عَدْلِكَ، الْيُسْنَى عَلَى الْمُدَّعِي وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ أَتَكَرَّ وَالصَّلَاحُ جَانِزٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ، إِلَّا صَلَاحًا أَحَلَّ حَرَامًا أَوْ حَرَّمَ حَلَالًا وَالْفَهْمُ الْفَهْمُ فِيمَا تَلْجُلُجُ فِي نَفْسِكَ مِمَّا لَيْسَ فِي بَعْضِ كِتَابٍ وَلَا سُنَّةٍ ثُمَّ أَعْرِفِ الْأَشْكَالَ وَالْأَمْثَالَ فَقَسِّ الْأُمُورَ بِأَشْبَهِهَا بِالْحَقِّ»<sup>(١)</sup>.

لا ادري إن كان صاحب الطبقات يعني ما يقول.

أولاً: إنه يقول "وَمَنْ جَعَلَ عَمْرَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ فَقَدْ اسْتَوْتَقَ" وقد خالفَ عَمْرَ رسول الله ﷺ في أكثر من ١٠٠ مسألة، فهل يكون المخالف لرسول الله قد استوثق؟

ثم إنه يصف الكتاب الذي وجهه عمر إلى أبي موسى بأن «من نظر فتاويه على التفصيل وتأمل معاني قوله على التَّحْصِيلِ وجد في كلامه من دقيق الفقه ما لا يجد من كلام أحد، ولو لم يكن إلا الفصول التي ذكرها في كتابه إلى أبي موسى الأشعري لَكَفَى ذلك في الدلالة على فضله...». وأين ذلك من كتاب أمير المؤمنين علي عليه السلام إلى مالك الأشتر الذي يصلح دستوراً لأرقى الدُّوَل في عصرنا لو كَانَ هُنَاكَ مَنْ يَسْتَمِعُ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُ أَحْسَنَهُ عَلَيْهِ، وَالْحَكَمَ لِلْقَارِئِ بَعْدَ الْإِطْلَاعِ عَلَى مَحْتَوَى الْكِتَابِينَ.

# الفصل الثامن

معرفة الحق





## معرفة الحق

محبة الحق مغروسة في النفوس، فلا تجد من يقول إنه لا يحب الحق. وما قام الكون إلا بالحق. لكن الدنيا دار تزاحم، والإنسان يتعلق ببعض ما زين فيها ولا يزال يحبه ويتعلق به حتى يعميه ويصممه، فيغدو مستعداً للتضحية بالقيم التي يؤمن بها من أجل المحافظة على ما تعلق به. وقد أشار القرآن الكريم إلى ذلك في آيات عديدة يفهم منها أن الإنسان المتنكر للحق لا يتنكر له عن جهالة، وإنما عن علم ويقين. والدافع إلى ذلك التنكر لا يعدو أن يكون تعلقاً بالمال أو المنصب أو السمعة وحب الرئاسة. وبعبارة بسيطة، الدافع إلى ذلك هو المحافظة على منفعة ما.

قال الله تعالى ذكره:

﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَضَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾<sup>(١)</sup>

وقال تعالى: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنْفُسِهِمْ مَّنْ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْلَوْا وَاصْطَفُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾<sup>(٢)</sup>

وقال تعالى: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾<sup>(٣)</sup>

وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾<sup>(٤)</sup>

(١) النمل: ١٤.

(٢) البقرة: ١٠٩.

(٣) البقرة: ٤٢.

(٤) البقرة: ١٤٦.

وقال تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

فالحقّ بيّن لمن يطلبه إذا صفت النفس وحسنت السريرة، لأنّ ذلك يؤدي إلى تحقّق البصيرة، ومن تحقّقت بصيرته شاهد الأمور على ما هي عليه، وتمّ له ما يريد من انسجام بين نفسه ومعتقدّه. وليس الأمر كذلك إذا كان الهوى مستولياً على النفس، مستحكماً متمادياً، لأنّ قوى الإنسان الحسيّة والمعنويّة تصبح مسخرة لخدمة الهوى، ولا أضّر على دين الإنسان من اتباع الهوى، فإنّه لا يزال بصاحبه حتى يتّخذّه إلهاً؛ قال تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾<sup>(٢)</sup>.

وحتى لا تكون مسألة الحقّ قضية يتلاعب بها من شاء، فإنّ الإسلام قد حدّد المعالم، وميّز الحدود ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن بينة. وقد تمّ ذلك بوضوح من طرف النّبى ﷺ للأمة والأجيال حيث قال: عليّ مع الحقّ، والحقّ مع عليّ. فلم يبق بعد ذلك إبهام أو غموض يتشبّث به من اتّبع هواه. عليّ مع الحقّ والحقّ مع عليّ معناه انه إذا اختلف شخصان أحدهما عليّ بن أبي طالب عليه السلام فإنّ الثاني على باطل مهما كان. لأنّ كون عليّ مع الحقّ والحقّ مع عليّ يعني عدم المفارقة بينهما أصلاً. وفي الحقيقة هذا الحديث وحده كاف لإثبات عصمة عليّ عليه السلام لولا عناد المعاندين وأصرار الجاحدين. فالذي يكون دائماً مع الحقّ والحقّ دائماً معه لا سبيل للباطل إليه ولا سلطان للنفس والشيطان عليه. والقرآن الكريم

(١) آل عمران: ٧١.

(٢) الفرقان: ٤٣.

يقول: وما ذا بعد الحق إلا الضلال. ويتج من ذلك أن من يفارق علياً عليه السلام يكون على ضلال قطعاً ومن دون أدنى ريب.

وقد فارقت الأمة علياً عليه السلام يوم وفاة النبي صلى الله عليه وآله وبقيت على ذلك إلى اليوم، إلا من رحم ربك. ومع أنه في علم الأمة أن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم، وأن معصية الرسول صلى الله عليه وآله تؤدي إلى الضلال المبين، إلا أن الكبراء لا يزالون مُصرّين على قطيعة رحم علي عليه السلام وإقصاء ولده، والدفاع عن أعدائه، وتقديم السفهاء والأشرار عليه. أتراهم يتوقعون أن يتخلى الله تعالى عن حكمته ويعطل سنته ويتبع أهواءهم؟! أم تراهم ينسبون الخطأ إلى رسول الله صلى الله عليه وآله حين ذكره بما ذكره به في شتى المناسبات؟!

إن علياً عليه السلام لم يتعلّق من هذه الدنيا إلا بما كان يربطه بمولاه سبحانه وتعالى؛ فهو قد تعلق برسول الله صلى الله عليه وآله، وقال عن نفسه: ما أنا إلا عبد من عبيد محمد صلى الله عليه وآله، وتعلّق بصلاة الليل حتى أنه لم يدعها ليلة الهرير والسّهام تمرّ بين يديه. وتعلّق بالدفاع عن حقّه وحقوق المستضعفين حتى آخر لحظة من عمره الشريف. لم يكن لنفسه حظّ في جهاده وتفانيه في خدمة مولاه وطاعة رسول الله صلى الله عليه وآله، بل كان يرى نفسه دون ما هو عليه اعترافاً منه بنعم الله عليه. يقول عليه السلام في دعاء له ذكره الشريف الرضي في نهج البلاغة: «أصبحتُ عبداً مملوكاً ظالماً لنفسي لك الحجّة عليّ ولا حُجّة لي ولا أستطيع أن أخذ إلا ما أعطيتني، ولا أتقي إلا ما وقيتني. اللهم إني أعوذ بك أن افتقر في غناك أو أضلّ في هداك أو أضام في سلطانك أو أضطهد والأمر لك».

ذلك المستوى من التواضع والتذلل والاعتراف بنعم المولى سبحانه وتعالى هو الذي جعل لعلي عليه السلام في قلوب المؤمنين ودأ تتوارثه الأجيال، رغم كيد أعدائه وسعيهم في إطفاء نوره، وهو مستوى لم يصل إليه أحد بعده، لأنه متميز عن الجميع في كل شيء. فهو تربية رسول الله ﷺ، وباب مدينة علمه، ووصيه ووليّه وخليفته وأخوه. وهو الذي تمسك بالحق حتى حين يضره التمسك به، وترفع عن أساليب لم يتورع غيره عن الأخذ بها باسم الدين. كل ذلك كان منه عليه السلام ليقبلي للمسلمين خاصة وللبنسرية عامة صورة عن الإنسان الكامل الذي يصمد أمام كل شيء لتبقى صورة الحق مشرقة. فلا عجب أن أحبه المسلم والمسيحي وغيرهما لأنهم وجدوا فيه ما تتوق إليه نفوسهم جميعاً، ولا عجب أن يلقى الموت في حبه رجال من أصحاب رسول الله ﷺ والتابعين. وكيف لا يكون علي مع الحق وهو الذي يراقب نفسه بين يدي الله تعالى في كل صغيرة وكبيرة. ييصق في وجهه عمرو بن عبد ود يوم الخندق فيقوم عنه حتى تهدأ نائرة الغضب، ثم يعود ليحتز رأس عدو الله والمسلمين، قاصداً بعمله وجه الله تعالى، بحيث لا يكون في ذلك ذرة من الانتصار لنفسه. وتمكنه الفرصة من قتل معاوية وأصحابه عطشاً فتأبى نفسه الكريمة إلا النزاهة التامة حرباً وسلاماً. وتمكنه الفرصة من عبد الله بن الزبير ومروان بن الحكم وجماعة من أتباعهما يوم الجمل فيأبى إلا الترفع حلماً وكرماً. وهو الذي سعت إليه الخلافة بعد قتل عثمان وكان في وسعه أن يقي معاوية على الشام ويستعمل طلحة والزبير، حتى تستقيم له الأمور ثم يفعل بعد ذلك ما يروق له، لكنه أبى إلا مواجهة الأمر الواقع بما يرضي الله تعالى، زاهداً في ما رغب فيه غيره؛ فإن حكومة

السَّقِيفَةُ عَيَّنَتْ يَزِيدَ بْنَ أَبِي سَفْيَانَ لِرَضَايَ أَبِيهِ وَتَكَسَّبَ ثَقْفَتَهُ وَثِقَةَ بَنِي أُمَيَّةٍ،  
 مَعَ أَنَّهُمَا جَمِيعاً - الْأَبُ وَالْابْنُ - مِنَ الطَّلَقَاءِ الَّذِينَ لَمْ يَأْلَوْا جَهْدًا فِي  
 مُحَارَبَةِ الْإِسْلَامِ، وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَعَنَهُمَا مَعًا. لَكِنَّهَا الْمَصْلَحَةُ!  
 فَحِينَمَا تَقْتَضِي الْمَصْلَحَةُ تَوَلِيَةَ الطَّلَقَاءِ عَلَى الْبَدْرَيْنِ لَا بِأَسْ بِذَلِكَ طَالَمَا  
 سَلِمَتِ الْمَصْلَحَةُ! هَذَا الْمَنْطِقُ الْإِنْتِهَازِيُّ الْوَصُولِيُّ غَيْرَ مَقْبُولٍ عِنْدَ عَلِيِّ عَلَيْهِ  
 السَّلَامُ لَا نَظَرِيًّا وَلَا عَمَلِيًّا، لِأَنَّهُ نَفْسَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَنَصَّ الْقُرْآنَ الْكَرِيمَ. فَكَمَا أَنَّهُ  
 لَوْ وَضَعُوا الشَّمْسَ فِي يَمِينِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْقَمَرَ فِي شِمَالِهِ عَلَى أَنْ يَتْرَكَ  
 الْأَمْرَ مَا فَعَلَ أَوْ يَهْلِكَ دُونَهُ، كَذَلِكَ لَوْ وَضَعُوا الشَّمْسَ فِي يَمِينِ عَلِيِّ عَلَيْهِ  
 السَّلَامُ وَالْقَمَرَ فِي شِمَالِهِ عَلَى أَنْ يُدَاهِنَ طَرْفَةَ عَيْنٍ مَا فَعَلَ أَوْ يَهْلِكَ دُونَ هَدَفِهِ.  
 وَبِذَلِكَ الْمَنْطِقُ النَّزِيهِ رَفَضَ الْخِلَافَةَ الَّتِي تَجْعَلُ مِنْ سِيرَةِ الشَّيْخَيْنِ  
 الْمُتَضَارِبَةِ دِينًا يَتَّبَعُ بِهِ. وَبِفَضْلِ مَوَاقِفِ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَقِيَ الْإِسْلَامُ الْمُحَمَّدِيُّ  
 مَنِيعًا لَا تَضُرُّهُ الْأَقْلَامُ الْمَاجُورَةُ وَالْحَنَاجِرُ الْمَسْعُورَةُ. بِفَضْلِهِ بَقِيَ الْمُسْلِمُونَ  
 يَعْرِفُونَ النَّزَاهَةَ وَالْعَدْلَ وَالْإِنْصَافَ وَالتَّمَسُّكَ بِالْحَقِّ وَمُوَاجَهَةَ الْبَاطِلِ. وَبَعْدَ  
 ذَلِكَ أَلَيْسَ عَجِيبًا أَنْ يَقْرَنَ هَذَا الرَّجُلُ الْعَظِيمُ إِلَى مُعَاوِيَةَ الَّذِي قَالَ فِي  
 مُحْفَلٍ عُمُومِيٍّ: «يَا أَهْلَ الْكُوفَةِ أَتُرَانِي قَاتِلَتُكُمْ عَلَى الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالْحَجِّ،  
 وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّكُمْ تَصَلُّونَ وَتَزَكُّونَ وَتَحُجُّونَ؟ وَلَكِنِّي قَاتِلَتُكُمْ لِأَتَأَمَّرَ عَلَيْكُمْ  
 وَعَلَى رِقَابِكُمْ، وَقَدْ آتَانِي اللَّهُ ذَلِكَ وَأَنْتُمْ كَارِهُونَ. أَلَا إِنَّ كُلَّ مَالٍ أَوْ دَمٍ أَصِيبَ  
 فِي هَذِهِ الْفِتْنَةِ فَمَطْلُوعٌ وَكُلُّ شَرْطٍ شَرْطُهُ فَتَحَتْ قَدَمِي هَاتَيْنِ»<sup>(١)</sup>.

يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿أَوْفُوا الْعُقُودَ﴾ وَيَقُولُ مُعَاوِيَةُ «كُلَّ شَرْطٍ شَرْطُهُ

فَتَحَتْ قَدَمِي».

وينسب معاوية طغيانه إلى الله تعالى فيقول: آتاني الله...

يقول الشيخ محمد عبده:

«أن ما يمكن أن يكون عليه الإنسان ينحصر في أمرين: الحق والباطل، ولا يخلو العالم منهما، ولكل من الأمرين أهل، فللحق أقوام وللباطل أقوام. ولئن أمر الباطل، أي كثر بكثرة أعوانه فلقد كان منه قديماً، لأن البصائر الزائغة عن الحقيقة أكثر من الثابتة عليها. ولئن كان الحق قليلاً بقلّة أنصاره فلربما غلبت قلته كثرة الباطل ولعلّه يقهر الباطل ويمحقه»<sup>(١)</sup>.

ويقول الإمام علي عليه السلام:

«اللهم إني أستعينك على قريش ومن أعانهم، فإنهم قطعوا رحمي، وصغروا عظيم منزلتي، وأجمعوا على منازعتي أمراً هو لي. ثم قالوا ألا إن في الحق أن نأخذه وفي الحق أن تتركه»<sup>(٢)</sup>.

وفي ضوء هذا الكلام نحاول فهم تصور قريش للحق وتعاملها معه.

(١) شرح نهج البلاغة: ج ١ ص ٤٨.

(٢) نهج البلاغة: ج ٢ ص ٨٥.

## الحق في نظر قريش

ولأن رؤوس قريش تسببوا في أذى رسول الله ﷺ في حياته وبعد وفاته، يجدر التعرض لتاريخ قريش وموقفها من البعثة النبوية، والأحداث التي تلت رحيل النبي، وتصورها للقيم، وفي مقدمتها معرفة الحق والانقياد له.

هناك مجموعة من الأسئلة تطرح نفسها عند تناول هذا الموضوع، ومناقشتها تتطلب تجرداً وموضوعية، وتحرراً تاماً من العصبية والتقليد. وللإجابة على ذلك نمهد بأسئلة توضيحية، يتبين من خلالها المقصود إن شاء الله تعالى.

وأول هذه الأسئلة: ما هو موقف قريش في بداية البعثة النبوية؟

هل وقفت مع النبي ﷺ؟

هل بقيت محايدة؟ أم أنها انقسمت قريش بين مؤيد ومعارض؟

أو بعبارة أخرى، كيف استقبلت قريش الدعوة المحمدية؟

لا يخفى أن قريشاً واجهت النبي ﷺ من بداية الأمر بما لا يليق بالعقلاء، فقطعت رحمه وآذته في نفسه وأهله، ثم تفتنت في الاستخفاف بأمره، وتحريض السفهاء والأوباش عليه، حتى لقي ما لقي وصبر صبراً لم يصبره أحد من الأنبياء قبله، كما يشهد بذلك قوله ﷺ: «ما أودى نبي مثلاً أوديت قط». لا شك أن من قريش من استقبل الدعوة بالقبول وبقي مع النبي ﷺ إلى أن التحق بالرفيق الأعلى. وهذا أيضاً أمر يحتاج إلى بحث يتبين من خلاله الأسباب التي تدعو فرداً من القبيلة ذات التقاليد المقدسة إلى أن يعتزل القبيلة، ويضحى بعلاقته معها ليلتحق بالدين الجديد.



نعم كان هناك فئتان من قريش، وقريش تحلم بزعامة العرب وتأسيس  
امبراطورية عربية، على غرار امبراطوريتي فارس والروم. كانت الفئة الأولى  
تنتظر موت أبي طالب لاستلام الزعامة. وأبو طالب لم يكن غنياً لكنه ابن  
عبد المطلب. ويسمى شيخ البطحاء، وقلما يسود رجل قومَه إذا لم يكن  
لديه مال، ومع ذلك كان أبو طالب سيد قريش في زمانه. فإذا مات أبو طالب  
لم يعد في بني هاشم - في اعتقاد قريش - من يصلح للزعامة. لأن العباس  
كان مُرابياً، والربا يستدعي أموراً تتنافى وعلو الهمة، والربا نفسه قبيحٌ عند  
أولي الألباب، وقد أكد القرآن ذلك فيما بعد. والذين كانوا ينتظرون موت  
أبي طالب لاستلام الزعامة هم بنو أمية وبنو مخزوم. وأحسن دليل على ما  
نحن بصده ما جاء في البداية والنهاية: «قل رسول الله ﷺ لأبي جهل: يا  
أبا الحكم هلم إلى الله وإلى رسوله أدعوك إلى الله، فقال أبو جهل: يا  
محمد هل أنت متة عن سب آلهتنا؟ هل تريد إلا أن نشهد أنك قد بلغت؟  
فنحن نشهد أن قد بلغت فو الله لو أنني أعلم أن ما تقول حق لا تبعثك.  
فانصرف رسول الله، وأقبل عليّ<sup>(١)</sup> فقال: والله إنني لأعلم أن ما يقول حق  
ولكن يمنعني شيء. إن بني قصي قالوا فينا الحجابة، فقلنا نعم، ثم قالوا فينا  
السقاية، فقلنا نعم، ثم قالوا فينا الندوة، فقلنا نعم، ثم قالوا فينا اللواء، فقلنا  
نعم، ثم أطعموا وأطعمنا، حتى إذا تحاكت الركب قالوا منا نبي، والله لا  
أفعل»<sup>(٢)</sup>.

(١) المتحدث هو المغيرة بن شعبه، وهذه حجة عليه فإنه سمع أبا جهل يقسم أن رسول الله ﷺ على حق.

(٢) البداية والنهاية، ابن كثير: ج ٣ ص ٦٥.

وأما الفنة الثانية من قريش فهي التي لا مال لها ولا شرف ولا عزة ولا منعة. بحيث يصحّ تسميتها ذنب قريش؛ وهذه الفنة تتمثل في تيم وعديّ وما أشبههما. هذه الفنة أيضاً تحلم بالزعامة، ولأجل الوصول إليها لا بدّ لها من طريق غير طريق المال والوجاهة القبليّة المتمثلة في كثرة العدد والعدة. وهذه الفنة الثّانية سمعت رسول الله ﷺ يقول: أطيعوني تملكوا العرب. وهي تعلم أنّ رسول الله ﷺ لا يهزل. وكيف يهزل من يتحدّى قبائل العرب بدين جديد؟! ويعرض نفسه للموت من أجل ذلك؟! إذن فهي الفرصة التي لا تتكرّر ولا ينبغي أن يسبقهم إليها غيرهم. والدليل على ضعة هذه الفنة في نسب قريش ما ذكره ابن كثير من قوله: «وقد روى أبو نعيم له شاهداً من حديث كعب بن مالك (رضي الله عنه) في قصة عامر بن صعصعة، وقبيح ردّهم عليه، وأغرب من ذلك وأطول ما رواه أبو نعيم والحاكم والبيهقي والسياق لأبي نعيم رحمهم الله من حديث أبان بن عبد الله البجلي، عن أبان بن تغلب، عن عكرمة، عن ابن عباس، حدثني عليّ بن أبي طالب، قال: لما أمر الله رسوله أن يعرض نفسه على قبائل العرب، خرج وأنا معه وأبوبكر إلى منى حتى دفعنا إلى مجلس من مجالس العرب، فتقدم أبوبكر (رضي الله عنه) فسلم وكان أبوبكر مقدماً في كلّ خير وكان رجلاً نسباً، فقال: ممّن القوم، قالوا: من ربيعة، قال: وأي ربيعة أنتم أمن هامها أم من لهازمها؟ قالوا بل من هامها العظمى، قال: أبوبكر فمن أيّ هامتها العظمى، فقال ذهل الأكبر، قال لهم أبوبكر: منكم عوف الذي كان يقال لآخر بوادي عوف؟ قالوا: لا، قال: فمنكم بسطام بن قيس، أبو اللّواء ومتهى الأحياء، قالوا: لا، قال: فمنكم الحوفزان بن شريك قاتل الملوك

وسألها أنفسها؟ قالوا: لا، قال: فمنكم جساس بن مرة بن ذهل حامي الدمار ومانع الجار، قالوا: لا، قال: فمنكم المزدلف صاحب العمامة الفردة، قالوا: لا، قال: فأنتم أخوال الملوك من كندة، قالوا: لا، قال: فأنتم أصحاب الملوك من لخم؟ قالوا: لا، قال: لهم أبوبكر (رضي الله عنه): فلستم بذهل الأكبر، بل أنتم ذهل الأصغر، قال: فوثب إليه منهم غلام يدعى دغفل بن حنظلة الذهلي، حين بقل وجهه فأخذ بزمام ناقة أبي بكر، وهو يقول

إن على سائلنا أن نسأله والعيب لا نعرفه أو نحمله

يا هذا إنك سألنا فأخبرناك ولم نكتمك شيئاً ونحن نريد أن نسألك فمن أنت، قال: رجل من قريش، فقال الغلام: يخ يخ أهل السؤدد والرياسة قادمة العرب وهاديتها، فمن أنت من قريش، فقال له رجل من بني تميم بن مرة، فقال له الغلام، أمكنت والله الرامي من سواء الثغرة، أفمنكم قصي بن كلاب الذي قتل بمكة المتغلبين عليها وأجلى بقيتهم، وجمع قومه من كل أوب حتى أوطنهم مكة، ثم استولى على الدار وأنزل قريشاً منازلها، فسَمَّته العرب بذلك مجمعاً وفيه يقول الشاعر:

أليس أبوكم كان يدعى مجمعاً به جمع الله القبائل من فهر؟

فقال أبوبكر: لا، قال: فمنكم عبد مناف الذي انتهت إليه الوصايا وأبو الغطاريف السادة؟ فقال أبوبكر: لا، قال: فمنكم عمرو بن عبد مناف هاشم الذي هشم الثريد لقومه ولأهل مكة ففيه، يقول الشاعر:

عمرو العلا هشم الثريد لقومه ورجال مكة مستنون عجاف

سَنُوا إِلَيْهِ الرَّحْلَتَيْنِ كُلِيهِمَا      عِنْدَ الشِّتَاءِ وَرَحْلَةَ الْأَصِيَّافِ  
كَانَتْ قَرِيشٌ بِيضَةٌ فَتَفَلَّقَتْ      فَالْمَحْ خَالِصَةٌ لِعَبْدِ مَنْافٍ  
الرَّيْشَيْنِ وَلَيْسَ يَعْرِفُ رَايِشٌ      وَالْقَاتِلَيْنِ هَلُمَّ لِلْأَصِيَّافِ  
وَالضَّارِبِينَ الْكَبِشَ يَبْرِقُ بِيضُهُ      وَالْمَانَعِينَ الْبِيضَ بِالْأَسِيَّافِ  
لَهُ دَرَكٌ لَوْ نَزَلْتَ بِدَارِهِمْ      مَنَعُوكَ مِنْ أَزَلٍ وَمِنْ إِقْرَافِ

فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: لَا، قَالَ: فَمَنْكُمْ عَبْدُ الْمَطْلَبِ شِيبَةَ الْحَمْدِ وَصَاحِبَ عَيْرِ  
مَكَّةَ، وَمَطْعَمَ طَيْرِ السَّمَاءِ وَالْوَحُوشِ وَالسَّبَاعِ فِي الْفَلَاحِ الَّذِي كَانَ وَجْهَهُ قَمَرٌ  
يَتَلَأَلُ فِي اللَّيْلَةِ الظُّلُمَاءِ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: أَفَمِنْ أَهْلِ الْإِفَاضَةِ أَنْتَ؟ قَالَ: لَا، قَالَ:  
أَفَمِنْ أَهْلِ الْحِجَابَةِ أَنْتَ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: أَفَمِنْ أَهْلِ النَّدْوَةِ أَنْتَ؟ قَالَ: لَا، قَالَ:  
أَفَمِنْ أَهْلِ السَّقَايَةِ أَنْتَ؟ قَالَ لَا قَالَ أَفَمِنْ أَهْلِ الرَّقَادَةِ أَنْتَ؟ قَالَ لَا قَالَ  
فَمِنْ الْمَفِيزِينَ أَنْتَ، قَالَ: لَا، ثُمَّ جَذَبَ أَبُو بَكْرٍ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) زِمَامَ نَاقَتِهِ مِنْ  
يَدِهِ فَقَالَ لَهُ الْغَلَامُ:

صَادَفَ دَرَّ السَّيْلِ دَرَّ يَدْفَعُهُ      يَهِيضُهُ حِينًا وَحِينًا يَرْفَعُهُ  
ثُمَّ قَالَ أَمَّا وَاللَّهِ يَا أَخَا قَرِيشَ لَوْ ثَبَتَ لَخَبَرْتُكَ أَنَّكَ مِنْ زَمْعَاتِ قَرِيشَ  
وَلَسْتُ مِنَ الذَّوَانِبِ، قَالَ فَأَقْبَلَ الْبَيْتَ رَسُولُ اللَّهِ يَتَبَسَّمُ قَالَ عَلِيٌّ: فَقُلْتُ لَهُ يَا  
أَبَا بَكْرٍ لَقَدْ وَقَعْتَ مِنَ الْأَعْرَابِيِّ عَلَى بَاقِعَةٍ فَقَالَ أَجَلٌ يَا أَبَا الْحَسَنِ إِنَّهُ لَيْسَ  
مِنْ طَائِفَةٍ إِلَّا وَفَوْقَهَا طَائِفَةٌ وَالبَلَاءُ مُوَكَّلٌ بِالْقَوْلِ<sup>(١)</sup>.

وَالْقِصَّةُ مَذْكُورَةٌ أَيْضًا بَيْنَ الْإِجْمَالِ وَالتَّفْصِيلِ فِي لِسَانِ الْعَرَبِ

(١) الْبَدَايَةُ وَالنِّهَايَةُ، ابْنُ كَثِيرٍ: ج ٣ ص ١٧٥؛ وَرَاجِعُ لِسَانِ الْعَرَبِ، ابْنُ مَنْظُورٍ: ج ١ ص ٣٩٧؛  
وَالْإِصَابَةُ: ج ٢ ص ٣٨٩؛ وَالْفَائِقُ: ج ٣ ص ٤٢٣؛ وَالرِّيَاضُ النَّصْرَةُ: ج ٢ ص ٥٣.

والثقات والإصابة والفائق والرياض النضرة وإن كان صاحب الرياض النضرة قد حاول بضروب من التأويل في أن يوهم القارئ، بخلاف ما جرى محاولة منه لرفع مقام من هو من زمعات قريش، فذكر كلاماً كان في غنى عن ذكره، وغاية ما يُقال فيه: «وَهَلْ يُصْلِحُ الْعَطَارُ مَا أَفْسَدَ الدَّهْرُ». والمُنْصِف لا يجد في ما ذكر دغفل النسابة إلا مدحاً لآباء رسول الله ﷺ.

واندس هولاء (الزمعات) - على حدّ تعبير دغفل النسابة - بين المؤمنين بالدين الجديد، وتظاهروا بما لا بدّ منه للوصول إلى مأربهم، ومن تتبّع أحداث تاريخ الإسلام لم تخفَ عليه أشخاصهم وأوصافهم، وما تعرضت له الأمة على أيديهم فيما بعد.

وقد كان الأوّل بقریش (الفئة الكثيرة المعارضة للرسالة) أن تتمهل وتأنّي لا أن تحكم على النبي ﷺ تلك الأحكام القاسية وتحاول اغتياله بشتّى الوسائل. لكن النبي ﷺ جاء بدين يساوي بين العباد في الحقوق والتكليف، وفي قریش نزعة زعامة تنصوّر من خلالها أنّها الشّعب المختار، هذا والأنصاب منصوبة في (الكعبة) والبيوت، والشرك جاثم على البلد الحرام، وما أحسن ما وصفت فاطمة الزهراء ع عليها السلام تلك الحقبة الزمنية الرهيبة في خطبتها المهيبة المذكورة في بلاغات النساء: «وكنتم على شفا حفرة من النار، مذقة الشارب، ونهزة الطامع، وقبسة العجلان، وموطى الأقدام، تشربون الطرق، وتقتاتون القذّ والورق، أدلة خاسئين تخافون أن يتخطّفكم الناس من حولكم فأنقذكم الله تعالى بمحمد ﷺ بعد اللّتيا والتي...»<sup>(١)</sup>.

وأشار إلى ذلك ابن عباس، كما في جمهرة خطب العرب: «... فحمد الله

(١) بلاغات النساء، ابن طيفور: ص ١٣.

وأثنى عليه وصلى على رسول الله وآله، ثم قال: أيها الناس إن ابن الزبير يزعم أن لا أول لرسول الله وآله ولا آخر، فيا عجباً كلّ العجب لافترائه وتكذّبه، والله إن أول من أخذ الإيلاف وحمى عيرات قريش لهاشم وإن أول من سقى بمكة عذباً، وجعل باب الكعبة ذهاباً لعبد المطلب. والله لقد نشأت ناشتتنا مع ناشئة قريش، وإن كنا لقالتهم إذا قالوا وخطباءهم إذا خطبوا، وما غدت مجدّ كمجد أولتنا، ولا كان في قريش معجّد لغيرنا، لأنها في كفر ماحق ودين فاسق وضلالة في عشواء عمياء حتّى اختار الله تعالى لها نوراً وبعث لها سراجاً فانتجبه طيباً من طيبين، لا يسبّ بمسبة ولا يبغي عليه غائلة فكان أحدنا وولدنا وعمنا وابن عمنا، ثم إن أسبق السابقين إليه منا، وابن عمنا، ثم تلاه في السبق أهلنا ولحمتنا واحداً بعد واحد، ثم إن خير الناس بعده أكرمهم أدباً وأشرفهم حساباً وأقربهم منه رحماً. واعجبا كلّ العجب لابن الزبير يعيب بني هاشم، وإنما شرف هو وأبوه وجده بمصاهرتهم، أما والله إنه لمصلوب قريش، ومتى كان العوام بن خويلد يطمع في صفية بنت عبد المطلب؟ قيل للبلع من أبوك يا بلع، فقال خالي الفرس. ثم نزل<sup>(١)</sup>.

والذي يتأمل في ما بدر من قريش إزاء النبي ﷺ، يلاحظ توافقاً كبيراً بينها وبين بني إسرائيل في الموقف من الزعامة بغير حق. وكان زعماء قريش تربوا على أيدي أولئك، لأنهم قالوا مثلهم تماماً. وحين التأمل في ما قالوا: يتبين أن معنى الحق عند قريش واليهود يخضع للهوى والرؤية القبلية الضيقة.

يقصّ علينا القرآن قصة قوم من بني إسرائيل من بعد موسى طلبوا من نبيّ لهم أن يبعث لهم ملكاً ليقاتلوا في سبيل الله:

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلِكِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدَ مُوسَى إِذْ قَالُوا لَنَبِيِّ لَّهُمْ إِنَّا بُعِثْنَا لَنَا مُلْكًا تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءَنَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿١﴾ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَتَى بِكُنْ لَّهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢﴾﴾.

إذاً، فقد أوحى الله سبحانه وتعالى إلى ذاك النبيّ أنه قد بعث لهم رجلاً اسمه طالوت... ومن الصفات التي أهلت طالوت للقيادة أن الله زاده بسطة في العلم والجسم. فالأمة حينئذ مطمئنة إلى قائدها في كل ما تحتاج إليه من الأمن والمعرفة إذا كان صاحب بسطة في العلم والجسم، لأنه بذلك لا يتردد في الدفاع عنها، كما أنه لا يقصر في تعليم الأفراد وبيان أحكام ما يتعلق بدينهم ودنياهم. لكن هل استقبل اليهود ما اختار الله لهم برحابة صدر بحيث لم يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضى؟ أم أنهم رفضوا ذلك؟

يصرّح القرآن الكريم بأنهم استنكروا ذلك، وقالوا أتى يكون له الملك علينا ونحن أحقّ بالملك منه! ومعنى عبارة «نحن أحقّ بالملك منه» أن الحقّ أن يكون الملك في أحد منّا لا عند طالوت. فكأنما هناك ظلم وغبن. وكأنّ التعيين الذي جاء من السماء في غير محلّه. فمن أين لهم هذه

الأحقّية؟ وما هي مبرراتها؟

لقد برّروا ذلك بأنّ طالوت المصطفى لم يؤت سعةً من المال. فالمال إذاً أحدُ المعايير المقدّسة للزعامة في نظرهم. فهل توافقهم السّماء على هذه المعايير؟

إنّهم لم ينصبّوا أحدًا أغنيائهم لأنّهم كانوا يريدون حاكماً شرعيّاً منصّباً من السّماء، ولذلك توجّهوا إلى نبيّهم، فلمّا جاء التّنصيبُ بغير ما يوافق هواهم استنكروا ذلك مع اعتقادهم بأنّه وحيٌ من السّماء، ولا عجبَ فليستْ أوّل مرة يردّ فيها بنو إسرائيل على وحي السّماء. فالحقّ عندهم يدور مدار موافقة هواهم. فإذا وافق هواهم فهو الحقّ، وإذا خالف هواهم كان أمراً يدعو إلى التعجّب. وقد نعى القرآن الكريم هذه الرؤية على أقوام من معاصري النّبي ﷺ ممّن يدعون الإيمان ونفى عنهم الإيمان ونسبهم إلى الظلم. قال تعالى:

﴿وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللّهِ وَبِالرُّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَفِرُّونَ مِمَّنْ بَعَدَ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(١)</sup>

﴿وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾<sup>(٢)</sup>  
 ﴿وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ﴾<sup>(٣)</sup>، ﴿أَفَبِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولَهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾<sup>(٤)</sup>

(١) النور: ٤٧.

(٢) النور: ٤٨.

(٣) النور: ٤٩.

(٤) النور: ٥٠.



ثم بين المولى سبحانه وتعالى كيف يكون استقبال الحق من طرف المؤمنين فقال:

﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾<sup>(١)</sup>، ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ

وَيَقِفْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.  
إذا فقد استنكر الملاء من بني إسرائيل أن يكون الملك في طالوت مع أنه تنصيب من السماء.

هذا الاستنكار نفسه صدر من قريش في حق النبي ﷺ إنها نفس المعايير التي تمسك بها اليهود في قضية طالوت. وسجلها القرآن الكريم ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾. وقد رد المولى سبحانه وتعالى على قريش المتكبرة: ﴿أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مِّمِّشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيُتَّخَذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُلْخًا وَرَحْمَةً رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾<sup>(٣)</sup>.

قال صاحب الميزان: «في تفسير الآية والتي بعدها: «المراد بالقريتين مكة والطائف، ومرادهم بالعظمة - على ما يفيد السياق - ما هو من حيث المال والجاه الذين هما ملاك الشرافة وعلو المنزلة عند أبناء الدنيا، والمراد بقوله (رجل من القريتين عظيم) رجل من إحدى القريتين عظيم، حذف المضاف إيجازاً. ومرادهم أن الرسالة منزلة شريفة إلهية لا ينبغي أن يتلبس

(١) النور: ٥١.

(٢) النور: ٥٢.

(٣) الزخرف: ٣٢.

بها إلا رجل شريف في نفسه عظيم مطاع في قومه، والنبي ﷺ فقيرٌ فاقده لهذه الخصلة، فلو كان القرآن الذي جاء به وحياً نازلاً من الله فلولوا نزل على رجل عظيم من مكة أو الطائف كثير المال رفيع المنزل. وفي المجمع: ويعنون بالرجل العظيم من إحدى القريتين الوليد بن المغيرة من مكة وأبا مسعود عروة بن مسعود الثقفي من الطائف. عن مجاهد، وقيل عتبة بن أبي ربيعة من مكة وابن عبد ياليل من الطائف... الوليد بن المغيرة من مكة وحبيب بن عمر الثقفي من الطائف. عن ابن عباس...

[ثم قال في تفسير] قوله تعالى ﴿أَمْ يَفْسُمُونَ رَحْمَةً رَبِّكَ...﴾ والآية والآيتان بعدها في مقام الجواب عن قولهم ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ...﴾ محصلها أن قولهم هذا تحكّم ظاهرٌ ينبغي أن يتعجب منه فإنهم يحكمون في ما لا يملكون. هذه معيشتهم في الحياة الدنيا يعيشون بها ويرتزقون وهي رحمة منا لا قدر لها ولا منزلة عندنا وليست إلا متاعاً زائلاً، نحن نقسمها بينهم وهي خارجة عن قدرتهم ومشيتهم، فكيف يقسمون النبوة التي هي الرحمة الكبرى وهي مفتاح سعادة البشر الدائمة والفلاح الخالد فيعطونها لمن شاؤوا ويمنعونها ممن شاؤوا<sup>(١)</sup>.

وعليه، فنفكير قريش ليس بعيداً من تفكير اليهود، واستعلاؤهم وتكبرهم أيضاً من نفس النمط. إنهم لا يهتمهم مدى ما يكون عليه الإنسان من خلق وفضيلة، وإنما يهتمهم ما يملكه من الحطام والعشيرة. وأصحاب مثل هذا التفكير لا بد أن ينحطوا ويسفلوا إذ لا سبيل لهم به إلى السمو والكمال. وكذلك كان: فإن العرب ومنهم قريش كانوا يدفنون البنات لأول

(١) الميزان في تفسير القرآن، الطباطبائي: ج ١٨ ص ٩٨.

ولادتها، ولا يتحملون أن يعترض عليهم معترض في ذلك. كانوا يسيثون الجوار ويأكل القوي منهم الضعيف، ويأتون الفواحش ويعبدون الأصنام، ويتصورون مع ذلك أنهم أهل شرافة، لأن البيت الحرام موجود في مكة. كانوا يعيشون زعامة وهمية، يتصورون منها أنهم سادة، وأنهم وأنهم... فكيف يقبلون ديناً جديداً يساوي بينهم وبين غيرهم ممن ليس له بيت حرام؟ وإن هذا دين يجعل الآلهة إلهاً واحداً؟ إن هذا شيء عجاب! لماذا إله واحد، والزعامة القبلية ولواحقها إلى أي شيء تؤول؟ أيكون من المعقول نفس كل تلك الرسوم لأجل ما يقوله رجل بسيط تربى يتيماً، وهو الآن يدعي أن الوحي نزل عليه من السماء؟ لماذا هو بالذات؟ ألم تجد السماء غيره ممن هم أكثر منه مالاً وأعز نفراً؟

ذلك التفكير الاستكباري لم يفارق قريشاً لا في حياة النبي ﷺ ولا بعد وفاته. ولذلك فإنها بعد أن أرغمت على الدخول في الإسلام لحقن دمانها راحت تخطط لتضرب من الداخل، وفعلاً ضربت وأصابت ضرباتها. لقد قبلت قريش الإسلام ظاهراً، وداهنت ونافقت وناورت مع النبي ﷺ، وحاكت خيوطها في الخفاء، وقبل أن يغمض النبي ﷺ عينيه لآخر مرة، كانت النبوة والإمامة والقرآن والسنة وكل مقومات الإسلام تحت حصار قرشي في بيت النبي ﷺ نفسه. كان اللغط والتنازع والفوضى تمهيداً للتعتيم وإدخال الشبهات على ضعفاء العقول. كان لابد من تضيق الخناق ولو باتهام النبي ﷺ بأنه يهجر! المهم أن يتم الأمر لقريش لأنه أمرها وبعبارة قائد المناورة لأنه سلطان قريش! هذا الأمر الذي طالما كادت له قريش لتطفئ نور الله، أصبح أمرها وسلطانها وليس لأحد أن ينازعها فيه

حتى لو كان أخا النبي ﷺ.

ونفسه بصريح القرآن. من ذا ينازع قريشاً سلطان محمد؟ أليس محمد منها؟ فهي أولى به من غيرها أحب من أحب وكره من كره.

لكن التاريخ كفيلاً بحفظ الحقائق والوقائع مهما لعب المتلاعبون، وخطط أصحاب المقاصد والغايات، وليس للإنسان في آخر الأمر إلا ما سعى. والذين سعوا في المؤامرة ومنعوا رسول الله ﷺ أن يختم مسيرته بما فيه سعادة البشرية، مع كل ما مارسوه من الظلم والضغط والكيد والمكر لم يستطيعوا أن يصلوا إلى العقول الحرة والضمائر الحية. لقد استولوا على المناصب شكلياً، وتمتعوا بذلك أياماً، لكن الإسلام الصحيح لا يزال يرفضهم ويتبرأ منهم، ويشير إلى فضائحهم، ويشيد بالذين لم يخونوا ولم يبدلوا تبديلاً.

إنه لم يكن مع رسول الله ﷺ في شعب أبي طالب (ره) سوى بني هاشم. يعانون حصار قريش صاحبة السلطان فيما بعد! والتاريخ سجل اجتماع ممثلي قريش لقتل النبي ﷺ بطريقة يتوزع بها دمه في القبائل فلا يستطيع بنو هاشم أن يصنعوا شيئاً. والتاريخ سجل أيضاً أن قريشاً جمعت الجيوش لحرب رسول الله في بدر وأحد والخندق! فما من قبيلة إلا وقد شاركت بمالها ورجالها في محاربة الإسلام، اللهم إلا قبيلة بني هاشم. يحق لقبيلة هاشم أن تستشعر أن لها في أعناق المسلمين ذمماً لا يفي بها شيء إلى يوم القيامة. كما يحق لها أن تشمخ أنوفها إذ لم تنكس لرسول الله راية، بخلاف ما فعله أصحاب سلطان محمد ﷺ ومن أنصف يقر أنه لا يقاس ببني هاشم قبيلة، لا قبل الإسلام ولا بعده.

جاء في معجم قبائل العرب ما يلي: «هاشم بن عبد مناف بطن من قريش من العدنانية وهم بنو هاشم، واسمه عمرو بن عبد مناف، بن قصي، بن كلاب، بن مرة، بن كعب، بن لؤي، بن غالب، بن فهر، بن مالك، بن النضر، بن خزينة، بن مدركة، بن إلياس، بن مضر. من أيامهم يوم شطة، كان بين بني هاشم وبني عبد شمس، وهو من أيام الفجار... وكان هاشم أول من سن الرحلتين، فكان يرحل في الشتاء إلى اليمن وإلى الحبشة فيكرمه النجاشي، ويرحل في الصيف إلى الشام، وبها مات. وربما وصل إلى أنقرة فيدخل على قيصر فيكرمه. ومن خصال بني هاشم ما عبّر عنها علي بن أبي طالب: خصصنا بخمس، فصاحة وصباحة وسماحة، ونجدة وحظوة»<sup>(١)</sup>.

مادامت قريش تريد العظمة لأي عربي أعظم ممن يستقبله النجاشي في الحبشة فيكرمه، ويستقبله قيصر في أنقرة فيكرمه؟!

من غير هاشم حظي بهذه المنزلة عند ملوك العجم؟

إن نظرة في خطبة هاشم بن عبد مناف في قريش عند اقتراب موسم الحج تعطي صورة رائعة عن هذه الشخصية العظيمة، وبينما كان غيره يتوارى من القوم من سوء ما بُشّر به أيمنسكه على هون أم يدسه في التراب، كان هاشم يأمر بمكارم الأخلاق، ويذكر قريشاً بفضل الله عليها، ويدعو إلى إكرام الحاج، قارناً قوله بفعله؛ هو ذا يقول في خطبة مأثورة:

«يا معشر قريش، أنتم سادة العرب، أحسنها وجوهاً وأعظمها أحلاماً

(١) معجم قبائل العرب، عمر كحالة، ج ٣ ص ١٢٠٧.

وأوسطها أنساباً، وأقربها أرحاماً.

يا معشر قريش أنتم جيران بيت الله أكرمكم بولايته وخصكم بجواره دون بني إسماعيل، وحفظ منكم أحسن ما حفظ جار من جاره، فأكرموا ضيفه وزوار بيته فإنهم يأتونكم شعناً غبراً من كل بلد! فورب هذه البنية لو كان لي مال يحمل ذلك لكفيتكموه، ألا وإني مخرج من طيب مالي وحلاله ما لم يقطع فيه رحم، ولم يؤخذ بظلم، ولم يدخل فيه حرام فواضعه؛ فمن شاء منكم أن يفعل مثل ذلك فعل. وأسألکم بحرمة هذا البيت ألا يُخرج رجل منكم من ماله لكرامة زوار بيت الله ومعونتهم إلا طيباً لم يؤخذ ظلماً ولم يقطع فيه رحم ولم يغتصب»<sup>(١)</sup>.

ما أحوج تجار زماننا والأثرياء إلى أخذ دروس العفة والورع من هذا الرجل الذي كان يعيش قبل البعثة النبوية بزمان. أليست كلماته وافية في بيان صفة المال الحلال والإنفاق الطيب. وما أكرمه وأعظمه حين يقسم أنه لو كان ماله يفي بحاجة زوار بيت الله لكفاهم مؤونة الإنفاق. ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبَثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

وهذا عبد المطلب بن هاشم يهنئ الملك سيف بن ذي يزن، بمناسبة استرداد ملكه من الحبشة فيقول:

«إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَيُّهَا الْمَلِكُ أَحْلَكَ مَحَلًّا رَفِيعًا، صَعْبًا، مَنِيعًا، بَادِخًا، شَامِخًا، وَأَنْبَتَكَ مَنِئًى طَابَتْ أَرْوَمَتُهُ وَعَزَّتْ جَرْتُومَتُهُ وَثَبِتَ أَصْلُهُ وَبَسَقَ فَرْعُهُ فِي

(١) جمهرة خطب العرب: ج ١ ص ٧٥.

(٢) الأعراف: ٥٨.

أكرم معدن وأطيب موطن...»<sup>(١)</sup>.

وهذا أبو طالب مؤمن قريش (ره) يخطب حين زواج النبي ﷺ بالسيدة خديجة عليها السلام، فيقول:

«الحمد لله الذي جعلنا من ذرية إبراهيم وزرع إسماعيل، وجعل لنا بلداً حراماً وبيتاً محجوجاً، وجعلنا الحكام على الناس، إن محمد بن عبد الله ابن أخي من لا يوازن به فتى من قريش إلا رجح عليه براً وكرماً وفضلاً، وعقلاً ومجداً ونبلاً، وإن كان في المال مقلاً فإن المال عارية مسترجعة وظل زائل...»<sup>(٢)</sup>.

بينما ترى قريش العظمة في المال يقول عنه أبو طالب (ره): عارية مسترجعة وظل زائل.

هل ترى هاشماً وبنيه ذكروا مع الله غيره في كلامهم؟

هل تراهم اهتموا لشيء سوى فعل الخير والدعوة إلى مكارم الأخلاق؟

هذا الفكر السليم هو وحده دون باقي قريش استقبل الرسالة المحمدية برحابة صدر، باستثناء أبي لهب الذي كان مرتبطاً ببني أمية عن طريق زوجته أم جميل حمالة الحطب. وهذا الفكر السليم هو وحده الذي استطاع أن يصمد في وجه كل المؤامرات، ليشع النور على الأرض فيما بعد.

هذه الخصال في بني هاشم كانت تلهب قلوب قريش غيظاً وحسداً، وشواهد ذلك من التاريخ ثابتة لا تدفع.

روى الطبري في تاريخه ما يلي:

(١) كنز الفوائد، أبواب الفتح الكراچكي: ص ٨٣؛ بحار الأنوار، المجلسي: ج ١٥ ص ١٨٧.

(٢) إعجاز القرآن، الباقلاني: ص ١٥٣.

«... فقال عمر أحسن وما أعلم أحداً أولى بهذا الشعر من هذا الحي من بني هاشم لفضل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وقرابتهم منه فقلت: وفتت يا أمير المؤمنين ولم تزل موفقاً، فقال: يا ابن عباس أتدري ما منع قومكم منكم بعد محمد؟ فكرهت أن أجيبه، فقلت: إن لم أكن أدري فأمر المؤمنين يدريني، فقال عمر: كرهوا أن يجمعوا لكم النبوة والخلافة، فتبجحوا على قومكم ببجحاً ببجحاً، فاختارت قريش لأنفسها فأصابته ووفقت، فقلت: يا أمير المؤمنين إن تأذن لي في كلام وتميط عني الغضب تكلمت، فقال: تكلم يا ابن عباس، فقلت: أما قولك يا أمير المؤمنين اختارت قريش لأنفسها فأصابته ووفقت، فلو أن قريشاً اختارت لأنفسها حيث اختار الله عز وجل لها لكان الصواب بيدها غير مردود ولا محسود، وأما قولك إنهم كرهوا أن تكون لنا النبوة والخلافة، فإن الله عز وجل وصف قوماً بالكراهية فقال: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرَهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ﴾ فقال عمر: هيهات والله يا ابن عباس قد كانت تبلغني عنك أشياء كنت أكره أن أقرئك عنها فتزيل منزلتك مني! فقلت: وما هي يا أمير المؤمنين، فإن كانت حقاً فما ينبغي أن تزيل منزلتي منك، وإن كانت باطلاً فمثلي أماط الباطل عن نفسه فقال عمر: بلغني أنك تقول إنما صرفوها عنا حسداً وظلماً فقلت: أما قولك يا أمير المؤمنين ظلماً فقد تبين للجاهل والحليم، وأما قولك حسداً فإن إبليس حسد آدم فنحن ولده المحسودون، فقال عمر: هيهات أبت والله قلوبكم يا بني هاشم إلا حسداً ما يحول وضغنا وغشاً ما يزول فقلت: مهلاً يا أمير المؤمنين لا تصب قلوب قوم أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً بالحسد والغش فإن قلب رسول الله (صلى الله



عليه وسَلَّم) من قلوب بني هاشم فقال عمر إليك عني يا ابن عباس<sup>(١)</sup>.  
 لكن ابن أبي الحديد يروي ما يؤيد ما ذهب إليه ابن عباس ويكشف  
 عن تناقض في كلام عمر ومواقفه، ففي شرح نهج البلاغة «سأل عمر ابن  
 عباس:

هل بقي في نفسه شيء من أمر الخلافة؟ [يعني علياً عليه السلام] قلت: نعم،  
 قال: أيزعم أن رسول الله ﷺ نص عليه؟ قلت: نعم، وأزيدك سألت أبي  
 عما يدعيه فقال: صدق، فقال عمر: لقد كان من رسول الله ﷺ في أمره  
 ذرو من قول لا يثبت حجة، ولا يقطع عذراً ولقد كان يربع في أمره وقتاً ما  
 ولقد أراد في مرضه أن يصرح باسمه فمنعت من ذلك إشفاقاً وحيطة على  
 الإسلام، لا ورب هذه البنية لا تجتمع عليه قريش أبداً ولو وليها لانتقضت  
 عليه العرب من أقطارها، فعلم رسول الله ﷺ أنني علمت ما في نفسه،  
 فامسك وأبى الله إلا إمضاء ما حتم<sup>(٢)</sup>.

وقال ابن أبي الحديد: «وقع بين عثمان وعليّ كلام، فقال عثمان: ما  
 أصنع إن كانت قريش لا تحبكم، وقد قتلتم منهم يوم بدر سبعين كأن  
 وجوههم شنوف الذهب<sup>(٣)</sup>».

هو ذا الصحابي الجليل الذي تستحي منه الملائكة لا يستحي من الله،  
 ويدافع عن المشركين الذين قُتلوا في بدر وهم يحاربون الله ورسوله،  
 ويقول بكل صراحة كأن وجوههم شنوف الذهب عن وجوه رماها رسول

(١) تاريخ الطبري، الطبري: ج ٣ ص ٢٨٩.

(٢) شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد: ج ١٢ ص ٢١.

(٣) شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد: ج ٩ ص ٢٣.

الله وقال حين رميها: شأنت الوجوه!

وفي تاريخ المدينة:

عن أبي الأزهري أن النبي (صلى الله عليه وسلم) قال:

إن بني هاشم فضلوا على الناس بستَ خصال: هم أعلم الناس، وأشجع الناس، وهم أسمح الناس، وهم أحلم الناس، وهم أصفح الناس، وأحب الناس إلى نساءهم. حدثنا يزيد بن هارون قال: حدثنا إسماعيل بن أبي خالد، عن يزيد بن أبي زياد، عن عبد الله بن الحارث، عن العباس بن عبد المطلب (رضي الله عنه) قال، قلت: يا رسول الله، إن قريشاً إذا لقي بعضها بعضاً لقوا يبشّر حسن، وإذا لقونا لقونا بوجوه لا نعرفها، فغضب غضباً شديداً فقال: والذي نفس محمد بيده لا يدخل قلب عبد الإيمان حتى يحبكم الله ولرسوله<sup>(١)</sup>.

إن استشفاف حالة العرب عامّة وقريش خاصة متيسر من خلال تتبع آيات القرآن الكريم. قال تعالى في معرض وصف حالهم:

إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا.

وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته...

تخافون أن يتخطفكم الناس فأواكم وأيدكم بنصره...

وقال بخصوص قريش:

لإيلاف قريش إيلافهم رحلة الشتاء والصيف فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف. (وهي الآية الوحيدة التي ذكرت

(١) تاريخ المدينة، ابن شبة النميري: ج ٢ ص ٢٣٩.

فيها قریش باسمها صريحا).

وقد كانت قریش على علم بصدق رسول الله في نبوته، ولكن يمنعا من اتباعه والانتقاد له كبر توارثه كبراًوها. في البداية والنهاية ٣: ٦٥: ... قال رسول الله لأبي جهل: يا أبا الحكم هلم إلى الله وإلى رسوله أدعوك إلى الله فقال أبو جهل: يا محمد هل أنت متة عن سب آلهمتا؟ هل تريد إلا أن نشهد أنك قد بلغت؟ فنحن نشهد أن قد بلغت قو الله لو أنني أعلم أن ما تقول حق لاتبعتك. فانصرف رسول الله وأقبل عليّ فقال: والله إنني لأعلم أن ما يقول حق ولكن يمنعي شيء. إن بني قصي قالوا فينا الحجابة فقلنا نعم ثم قالوا فينا السقاية فقلنا نعم ثم قالوا فينا الندوة فقلنا نعم ثم قالوا فينا اللواء فقلنا نعم ثم أطعموا وأطعمنا حتى إذا تحاكت الركب قالوا منا نبي والله لا أفعل. اهـ يقول أبو جهل: والله إنني لأعلم أن ما يقول حق! فهو يعترف بأن ما يقول النبي ﷺ حق. لكن هل ينقاد له؟ إنه يقول بعد ذلك: ولكن يمنعي شيء! وفي آخر كلامه يقول: والله لا أفعل!

لقد كانت قریش تعتبر نفسها فوق الجميع دون الثقات إلى بني هاشم، واحتفظ الخليفة عمر بن الخطاب بهذه الرؤية، واحتفظ بها بنو أمية من بعده. يقول الشيخ علي الكوراني العاملي (الشيعة) في كتابه تدوين القرآن<sup>(١)</sup>: نفهم من هذه الروايات الصحيحة بمقاييس إخواننا، أن الخليفة<sup>(٢)</sup> يرى أن قریشا فوق الجميع، ولا يجوز أن يساوى بها أحد «لقد كنت أرى أنا

(١) تدوين القرآن - علي الكوراني العاملي ١٥٦.

(٢) الخليفة المقصود هنا هو الخليفة الثاني عمر بن الخطاب.

رُفَعْنَا رَفْعَةً لَا يَلْفُهَا أَحَدٌ بَعْدَنَا، وَكَانَ يَرَى أَنَّ وَجُودَ الْوَاوِ فِي الْآيَةِ يَجْعَلُ الْأَنْصَارَ عَلَى قَدَمِ الْمَسَاوَاةِ مَعَ الْمُهَاجِرِينَ، فَالْحَلُّ أَنْ تَقْرَأَ الْآيَةَ الْمُثَنَّى مِنَ سُورَةِ التَّوْبَةِ (وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ يَاحَسَنٌ..) فَتَرْفَعُ كَلِمَةَ الْأَنْصَارِ وَتُحْذِفُ الْوَاوَ بَعْدَهَا وَتَكُونُ جُمْلَةً (الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ) صِفَةً لِلْأَنْصَارِ، لِيَكُونَ الْمَعْنَى: أَنَّ اللَّهَ رَضِيَ عَنِ الْمُهَاجِرِينَ وَعَنِ اتِّبَاعِهِمْ مِنَ الْأَنْصَارِ!!



## اخوة النبی ﷺ وعلیہ السلام

الباعث على كتابة هذا المقطع أنني كنت يوما في مطالعة كتاب من الكتب التي تتحدث حول ما تعرض له المسلمون بعد وفاة النبي ﷺ، فاستوقفتني عبارة لم أكن أتوقعها، وإن كنت الآن أتوقع كثيرا من مثيلاتها. نعم، مررت بهذه الجملة في كتاب الإمامة والسياسة<sup>(١)</sup>:

[... فلما سمع القوم صوتها وبكاءها [أي فاطمة الزهراء ﷺ] انصرفوا باكين وكادت قلوبهم تنصدع، وأكبادهم تنفطر، وبقي عمر ومعه قوم، فأخرجوا عليًا فمضوا به إلى أبي بكر، فقالوا له: بايع، فقال: إن أنا لم أفعل فمه؟ قالوا: إذا والله الذي لا إله إلا هو نضرب عنقك، فقال: إذا تقتلون عبد الله وأخا رسوله، قال عمر: أما عبد الله فنعم، وأما أخو رسوله فلا، وأبوبكر ساكت]. وهنا توقفت، وحق لي أن أتوقف، فالأمر خطير. هذان صحابيَّان من أصحاب رسول الله يكذب أحدهما الآخر، وأكثر من ذلك أنهما من الخلفاء الراشدين، ومن العشرة المبشرين بالجنة!! لقد علمونا أن الخلفاء الراشدين فوق كل اعتبار، فإذا بالخلفاء الراشدين يكذب بعضهم بعضا. وأخبرونا أن احترام بعضهم بعضا كان بدرجة لا توصف، وهذه السطور تحكم بخلاف ذلك، فإن فيها التهديد بالقتل، وكذب من زعم أنه يحترمك وهو يريد قتلك!!

لماذا نحتفظ بالمتناقضات والمتضاريات وقد أمرنا بالتدبر والتفكير؟ ويقولون لنا ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ﴾. أليس منزل ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ﴾ هو نفسه الذي أنزل ﴿وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ﴾؟ إما أن يكون هذا

المذكور في الكتاب صحيحا وحيثُذ ينبغي علي أن أبحثَ وأبحثَ لأكونَ على بينة من أمري، فلا خير في من لا يميز بين الحقِّ والباطل، وإما أن يكون كذبا وساعتها يحق لي إعادة النظر في كثير من الأشياء!

إذاً لا بد من البحث للوصول إلى الحقيقة، ولا يكفي التعلُّل بعبارات ارتجلت للتخويف من عواقب البحث بدعوى صون عقائد المسلمين واعتقادهم في السلف.

إن المسألة ههنا خطيرة! لأنها تتعلق بالخليفتين الراشدين، وهما في نفس الوقت مُبشَّران بالجنة. والخلاف بينهما في هذه المسألة لا يتعلق بقضية اجتهادية يمكن تأويلها كما جرت العادة، بل بقضية جوهرية ترتبط بالنقل عن رسول الله. فأحد الخليفين يدعي شيئا والآخر ينفيه، ولا يمكن الجمع بحال. أضف إلى ذلك أن النبي قال: من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار. ولم يقدِّم العهد حتى يمكن الحديث عن النسيان على رأي من لا يؤمن بعصمة الأنبياء والأئمة، فإن الواقعة حدثت في نفس الأسبوع الذي توفي فيه النبي!

وسرعان ما وجدنتني أستحضر آيات قرآنية في الباب، وخطر بذهني قوله تعالى: إنما المؤمنون إخوة. فعلي بن أبي طالب عليه السلام لا يحتاج إلى إثبات دعواه لأنها من المسلمات. هذا القرآن يشهد أن المؤمنين إخوة، ورسول الله سيدهم وعلي عليه السلام أحدهم، فأين الغرابة، ولماذا ينبغي عمر ذلك؟

إن عليا عليه السلام احتج بهذه الكلمة مستعظما فعلتهم إن هم قتلوه كما يهدّدون فهذه الكلمة إذا تنطوي على خصوصية لا يشاركه فيها غيره، وإلا

لقال تقتلون أحد المسلمين، فلماذا قال تقتلون عبد الله وأخا رسوله؟

روى الزرندي الحنفي في نظم درر السمطين:

«عن عمر بن عبد الله بن يعلي بن بن مرة، عن أبيه، عن جدّه قال: أخى رسول الله ﷺ بين المسلمين وجعل يخلف علياً حتى بقى في آخرهم وليس معه أخ له فقال له علي: أخيت بين المسلمين وتركتني فقال: إنما تركتك لنفسى أنت أخي وأنا أخوك ثم قال له النبي ﷺ: ان ذاكرك أحد فقل: أنا عبد الله وأخو رسوله ولا يدّعيها بعدي إلا كاذب مفتر»<sup>(١)</sup>.

إذا فالذي لقّنه ذلك هو النبي ﷺ بنفسه وقول النبي ﷺ وفعله وتقريره حجة.

وعن جابر بن عبد الله وسعيد بن المسيب قالاً: «إن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أخى بين أصحابه فبقى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وأبو بكر وعمر وعلي، فأخى بين أبي بكر وعمر وقال لعلي: أنت أخي وأنا أخوك، فإن ناكرك أحد فقل: أنا عبد الله وأخو رسول الله، لا يدّعيها بعدك إلا كذاب»<sup>(٢)</sup>.

إذا فقد كان عمر حاضراً حين قال النبي لعلي ﷺ: أنت أخي وأنا أخوك أخي فإن ناكرك أحد فقل: أنا عبد الله وأخو رسول الله، وقد ناكرك الرجل وقال بصريح العبارة - إن صحت رواية ابن قتيبة - : وأما أخو رسوله فلا. وابن قتيبة غير متهم في المسألة، لأنه من شيوخ السنّة وقد أثنى عليه ابن تيمية.

(١) نظم درر السمطين، الزرندي الحنفي: ص ٩٥.

(٢) من أقطاب الكذابين، أحمد بن تيمية: ص ٩٩.



ههنا إذا مسألتان: عبد الله وأخو رسوله.

### ١- عبد الله:

كل إنسان عبد مملوك من عبيد الله تعالى أحب ذلك أم كرهه، وإنما يختلف الناس في تحققهم بمعنى العبودية. وحينما يتحدث القرآن الكريم عن الذين تحققت فيهم العبودية على الوجه الأكمل، يضيف عليهم صفات عالية، ويجعلهم قدوة على مر الزمن، يثبت بسلوكهم قلوب المهتدين. وأول ما يطلعننا من ذلك قوله تعالى لإبليس: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾<sup>(١)</sup>. ونحن نرى في زماننا، ونقرأ ونسمع عمن مضى، فنجد أن الأكثرية في الحاضر والماضي تحت سلطان الشيطان وإذا فليس كل الناس عباده بهذا المعنى. ثم يأتي قوله تعالى: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ وَأَنْ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ<sup>(٢)</sup>. هناك إذا قسم من بني آدم عبدوا الشيطان، ولم يعبدوا الله تعالى بشئ للظالمين بدلاً.

ونحن في صلواتنا نشهد للنبي ﷺ بالعبودية قبل الرسالة فنقول: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله. والقرآن الكريم وصف النبي بهذا الوصف في أشرف المقامات ليلة الإسراء والمعراج فقال تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾، ولم يقل بنبوته ولا برسوله. وقال تعالى أيضاً: ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾. ويتنسى

(١) الحجر: ٤٢.

(٢) يس: ٦٠ - ٦١.

سبحانه وتعالى على أنبيائه فيقول في حق داوود (عليه الصلاة والسلام):

﴿وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾<sup>(١)</sup>.

وفي حق أيوب (عليه الصلاة والسلام):

﴿وَخُذْ يَدَكَ مِنْهُ فَاصْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ إِنَّهُ وَجَدَنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾<sup>(٢)</sup>.

ويعترف عيسى بن مريم (عليه الصلاة والسلام) نفسه لبني إسرائيل في المهد فيقول:

﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾<sup>(٣)</sup>.

هذه العبودية مفخرة الأنبياء والمرسلين والأولياء، وبها تحققت فيهم صفات الكمال، لأنهم أبعد الناس من الكبر والعجب وغير ذلك من الخصال الذميمة. وحينما يمعن الإنسان النظر في مقاصد العبادة يجدها تدور حول مسألة العبودية. فهي تذكر ابن آدم بضعفه وفقره وحاجته وذلته ومسكنته. فإذا وعى ذلك حق الوعي آب إلى مولاه بصدق، وحرص على أن تكون كل أيامه أو جلها في الترقى في العبودية ﴿قُلْ إِنَّا صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾<sup>(٤)</sup>. أما العبادة الخالية من معنى العبودية فإن صاحبها لا يزال ينمى في باطنه الكبر والغرور حتى تعمى بصيرته ويحجب عن الحق، وهو مع ذلك يحسب أنه يحسن صنعا، كما هو شأن

(١) ص: ٣٠.

(٢) ص: ٤٤.

(٣) مريم: ٣٠.

(٤) الأنعام: ١٦٢.

إبليس العابد. وقد تكفي لحظات من العبودية ليستقل الإنسان من المناوئين للحق إلى صف أولياء الله تعالى، كما هو شأن السحرة حين أذعنوا لموسى وألقوا ساجدين.

ولم تتحقق العبودية في أحد من أصحاب النبي، كما تحققت في علي بن أبي طالب عليه السلام، وكلماته تشهد بذلك، كما أنه الوحيد الذي ترك للمسلمين تراثاً يضع شخص النبي في المنزلة اللاتقة المناسبة لناموس النبوة. فحينما يقرأ القارئ ما هو منسوب إلى النبي صلى الله عليه وآله عن طريق فلان وفلان لا يجد تلك المسحة النبوية والعبير الرسالي، بل ربما صدمته رائحة الوضع والكذب المتعمد؛ لكن حينما يأخذ في قراءة شيء مما أثر عن علي عليه السلام لا يملك إلا أن يخشع أمام عظمة البيان المتضمن للقيم السامية والإرشادات الروحية. وعندها تطمئن نفسه أنه إذا كان علي عليه السلام بهذا المستوى، ورسول الله أفصح وأعلم وأتقى وأعظم، فكيف يكون كلام وبيان رسول الله؟

لاشك أن حكومات الجور لم تزل تخفي حديث رسول الله حتى لم يبق منه إلا ما يصب في مصالحها أو لا يضرها. ومن بين ما غيب من حديث النبي الأحاديث والكلمات التي تشير إلى معنى العبودية. ففي دعاء كميل المروي عن أمير المؤمنين عليه السلام هذه العبارة: [كيف بي وأنا عبدك الذليل الحقير المسكين المستكين...] وهي عبارة لا يكاد يوجد لها نظير في كتب الجمهور، لماذا؟

لكن نظائرها كثيرة في أدعية الأئمة من ولد علي عليه السلام، منها على سبيل المثال قول الإمام زين العابدين عليه السلام.

في الصحيفة السجادية الكاملة:

«إلهي أصبحت وأمسيت عبداً داخراً لك لا أملك لنفسي نفعاً ولا ضرراً إلا بك أشهد بذلك على نفسي، وأعترف بضعف قوتي وقلة حيلتي، فأنجز لي ما وعدتني وتمم لي ما آتيتني، فإني عبدك المسكين المستكين الضعيف الضَّيرير الذليل الحَقِير المَهِين الفقير الخائف المستجير...»<sup>(١)</sup>.

وقوله:

«اللهم وأنا عبدك الذي أنعمت عليه قبل خلقك له وبعد خلقك إياه، فجعلته ممن هديته لدينك، ووفقته لحقك وعصمته بحبك، وأدخلته في حزبك، وأرشدته لموالاة أوليائك، ومعاداة أعدائك...»<sup>(٢)</sup>.

وقوله: «إلهي إن رفعتني فمن ذا الذي يضعني، وإن وضعتني فمن ذا الذي يرفعني، وإن أكرمتني فمن ذا الذي يهينني، وإن أهنتني فمن ذا الذي يكرمني، وإن عذبتني فمن ذا الذي يرحمني، وإن أهلكني فمن ذا الذي يعرض لك في عبدك...»<sup>(٣)</sup>.

٢- أخو رسول الله:

في بلاغات النساء:

«افتتحت (أي فاطمة الزهراء) الكلام بحمد الله والثناء عليه والصلاة على رسول الله ﷺ فعاد القوم في بكائهم فلما امسكوا عادت في كلامها، فقالت: لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عتم حريص عليكم

(١) الصحيفة السجادية الكاملة: ص ١١٤.

(٢) الصحيفة السجادية الكاملة: ص ٢٥٩.

(٣) الصحيفة السجادية الكاملة: ص ٢٨٤.

بالمؤمنين رؤوف رحيم، فإن تعرفوه تجدوه أبي دون آبائكم وأخاً ابن عمي دون رجالكم فبلغ النذارة صادعاً بالرسالة مائلاً على مدرجة المشركين<sup>(١)</sup>.

وهي كما لا يخفى مطهرة بنص الكتاب العزيز.

وقالت أيضاً في نفس الخطبة

«كلما حشوا ناراً للحرب أطفأها ونجم قرن للضلال وفمرت فاعرة من المشركين قذف بأخيه في لهواتها فلا ينكفي حتى يطاء صماخها بأخمصه ويحمد لهيها بحدّه مكدوداً في ذات الله قريباً من رسول الله سيّداً في أولياء الله وانتم في بلهنية»<sup>(٢)</sup>.

وفي تاريخ الطبري:

«حدثنا أحمد بن الحسن الترمذي، قال حدثنا عبيد الله بن موسى، قال أخبرنا العلاء، عن المنهال بن عمرو، عن عباد بن عبد الله، قال: سمعت علياً يقول: أنا عبد الله وأخو رسوله وأنا الصديق الأكبر لا يقولها بعدي إلا كاذب مُفترٍ، صلّيت مع رسول الله قبل الناس بسبع سنين»<sup>(٣)</sup>.

وفي السيرة النبوية لابن كثير:

«فأحجم القوم عنها جميعاً، وقلت وإني لأحدثهم سنناً وأرمصهم عيناً، وأعظمهم بطناً، وأخمشهم ساقاً: أنا يا نبي الله أكون وزيرك عليه. فأخذ برقبتي فقال: "إن هذا أخي وكذا وكذا فاسمعوا له وأطيعوا»<sup>(٤)</sup>.

(١) بلاغات النساء، ابن طيفور: ص ١٣.

(٢) بلاغات النساء، ابن طيفور: ص ١٣.

(٣) تاريخ الطبري: ج ٢ ص ٥٦.

(٤) السيرة النبوية لابن كثير: ج ١ ص ٤٥٩.

ولا يفوتنا هنا أن نتعجب من نسبته كذا وكذا إلى رسول الله ، وهو الذي أرسل إلى الناس ليبيّن لهم ما نزل إليهم. فهل كذا وكذا من البيان في شيء. لا شك أن ابن كثير يتعبد وفق مبانيه المذهبية الطائفية ولو اقتضى منه التحريف، وليس هذا محل مناقشة ذلك؛ فعلى العاقل ان يتأمل كيف يتلاعبون بحديث رسول الله.

وفي سيرة ابن كثير أيضا:

«محمد بن إسحاق: وأخى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بين أصحابه من المهاجرين والأنصار، فقال: - فيما بلغنا ونعوذ بالله أن نقول عليه ما لم يقل - تأخروا في الله أخوين أخوين ثم أخذ بيد علي بن أبي طالب فقال: "هذا أخى". فكان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) سيد المرسلين، وإمام المتقين، ورسول رب العالمين الذى ليس له خطير ولا نظير من العباد، وعلى بن أبى طالب أخوين. وكان حمزة بن عبدالمطلب أسد الله وأسد رسوله وعم رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وزيد بن حارثة مولى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أخوين، وإليه أوصى حمزة يوم أحد، وجعفر بن أبى طالب ذو الجناحين ومعاذ بن جبل أخوين. قال ابن هشام: كان جعفر يومئذ غائبا بأرض الحبشة<sup>(١)</sup>.

لكن نزعة ابن كثير الأموية لا تسمح له بقبول الحديث، لذلك فإنه سرعان ما يشكك فيه. حيث يقول في البداية والنهاية.

«قلت: وفي بعض ما ذكره نظر، أما مواخاة النبي (صلى الله عليه وسلم)

(١) السيرة النبوية، ابن كثير: ج ٢ ص ٣٢٤ - ٣٢٥.

وعليّ فإن من العلماء من يُنكر ذلك ويمنع صحته ومستنده في ذلك، أنّ هذه المؤاخاة إنّما شرّعت لأجل ارتفاق بعضهم من بعض، وليتألف قلوب بعضهم على بعض، فلا معنى لمؤاخاة النّبيّ (صلى الله عليه وسلّم) لأحد منهم، ولا مهاجري لمهاجري آخر كما ذكره من مؤاخاة حمزة وزيد بن حارثة اللهم إلا أن يكون النّبيّ (صلى الله عليه وسلّم) لم يجعل مصلحة عليّ إلى غيره فإنه كان ممّن ينفق عليه رسول الله (صلى الله عليه وسلّم) من صغره في حياة أبيه أبي طالب، كما تقدم عن مجاهد وغيره. وكذلك يكون حمزة قد التزم بمصالح مولاهم زيد بن حارثة فأخاه بهذا الاعتبار والله أعلم<sup>(١)</sup>.

من الذي ينكر حديث المؤاخاة ويمنعه من أهل العلم؟ هلاً ذكره ابن كثير؟

وعلى فرض وجوده ما قيمة إنكاره بعد أن اتفق عليه هذا العدد الهائل من أهل الفن؟

في ينابيع المودة لذوي القربى - القندوزي

«في أحاديث المؤاخاة أحمد في مسنده: بسنده عن زيد بن أبي أوفى قال: لما أخى رسول الله ﷺ بين أصحابه، فقال عليّ: يا رسول الله آخيت بين أصحابك ولم تواخ بيني وبين أحد؟! فقال: والذي بعثنى بالحق نبياً ما أخرجك إلا لنفسك، فأنت منى بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه لا نبي بعدي، وأنت أخى وواري. قال: وما أرت منك يا رسول الله؟ قال: ما

(١) البداية والنهاية، ابن كثير: ج ٣ ص ٢٧٨.

ورث الأنبياء قبلي. قال: وما ورث الأنبياء قبلك؟ قال: كتاب الله وسنة نبيهم وأنت معي في قصري في الجنة مع ابتي<sup>(١)</sup>.

وفي المناقب:

«عن عامر بن سعد، عن سعد، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول لعلي: أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه ليس معي نبي، قال سعيد: فأحييت أن أشافه بذلك سعداً فلقينته فذكرت له الذي ذكر لي عامر، فقال: نعم سمعته يقول، قلت: أنت سمعته؟ فأدخل إصبعيه في أذنيه ثم قال: نعم وإلا فاستكثا<sup>(٢)</sup>.

ومعلوم أن هارون أخ لموسى.

قال ابن حجر:

«أول الناس إسلاماً في قول كثير من أهل العلم، ولد قبل البعثة بعشر سنين على الصحيح فربي في حجر النبي (صلى الله عليه وسلم) ولم يفارقه وشهد معه المشاهد إلا غزوة تبوك، فقال له بسبب تأخيريه له بالمدينة: ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى، وزوجه بته فاطمة، وكان اللواء بيده في أكثر المشاهد، ولما آخى النبي (صلى الله عليه وسلم) بين أصحابه قال له أنت أخي، ومناقبه كثيرة حتى قال الإمام أحمد لم يُنقل لأحد من الصحابة ما نُقل لعلي<sup>(٣)</sup>.

(١) ينابيع المودة، القندوزي: ج ١ ص ١٧٧.

(٢) المناقب، للموفق الخوارزمي: ص ١٣٣.

(٣) الإصالة، لابن حجر: ج ٤ ص ٤٦٤.



### وقال الحاكم الحسكاني:

«حدثني سليمان بن الربيع، أنبأنا كادح بن رحمة الزاهد، أنبأنا مسعر بن كدام عن عطية: عن جابر، قال: سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول: رأيت على باب الجنة مكتوباً: لا إله إلا الله محمد رسول الله علي أخو رسول الله (صلى الله عليه وسلم)»<sup>(١)</sup>.

قال في هامشه:

«رواه ابن عساكر في ترجمة محمد بن موسى المراغي من تاريخ دمشق قال: أخبرنا أبو الحسن الفرضي وأبو القاسم بن السمرقندي قالاً: أنبأنا أبو نصر بن طلاب الخطيب، أنبأنا أبو الحسين بن جميع، أنبأنا محمد بن يونس بن حبسون المراغي الطرموسي أبو بكر أمير ساحل الشام بصيدا، أنبأنا أبو نصر فتح بن أبلح بطرسوس [كذا] أنبأنا داود بن سليمان، حدثني سليمان بن الربيع، أنبأنا كادح بن رحمة الزاهد، أنبأنا مسعر بن كدام عن عطية: عن جابر، قال: سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول: رأيت على باب الجنة مكتوباً: لا إله إلا الله محمد رسول الله علي أخو رسول الله (صلى الله عليه وسلم)»<sup>(٢)</sup>.

وفي أنساب الأشراف: «المدائني عن يونس بن أرقم، عن أبي حرب، عن أبي الأسود عن أبيه عن زيد بن أرقم قال: أخى رسول (صلى الله عليه وسلم) بين أصحابه فقال علي: يا رسول الله أخيت بين أصحابك وتركنتي؟ فقال: أنت أخي، أما ترضى أن تدعى إذا دعيت، وتكسى إذا كسيت

(١) هامش شواهد التنزيل، الحسكاني: ج ١ ص ٢٩٦.

(٢) هامش شواهد التنزيل، الحسكاني: ج ١ ص ٢٩٦.

وتدخل الجنة إذا دخلت؟ قال: بلى يا رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup>.  
وفيه أيضاً:

«المدائني، عن حماد بن سلمة، عن أيوب، عن عكرمة: أن علياً لما بنى  
بفاطمة عليها السلام أتاهم النبي (صلى الله عليه وسلم) فقال: أين أخي؟ فقالت أم  
أيمن: أتزوج أخاك ابتك؟ فدعا لهما [بخير]<sup>(٢)</sup>.

وفي أسد الغابة في ترجمة زيد بن أبي أوفى:

«زيد بن أبي أوفى واسم أبي أوفى علقمة بن خالد بن الحارث بن أبي  
أسيد بن رفاعة بن ثعلبة بن هوازن بن أسلم الأسلمي، له صحبة، وهو أخو  
عبد الله بن أبي أوفى، قال أبو عمر: كان ينزل المدينة، وقال أبو نعيم، كان  
ينزل البصرة، روى عن النبي (صلى الله عليه وسلم) حديث المؤاخاة بين  
الصحابة بالمدينة، فأخى بين أبي بكر وعمر، وبين عثمان وعبد الرحمن بن  
عوف، وبين طلحة والزبير، وبين سعد بن أبي وقاص وعمار بن ياسر،  
وبين أبي الدرداء وسلمان الفارسي، وبين علي (عليه السلام) والنبي (صلى الله عليه وسلم)<sup>(٣)</sup>.

وفي المستدرک:

(أخبرنا) عبد الله بن اسحاق بن إبراهيم العدل ببغداد، ثنا عبد الرحمن  
بن محمد بن منصور الحارثي، ثنا علي بن قادم، ثنا علي بن صالح بن حي،  
عن حكيم بن جبير، عن جميع بن عمير، عن ابن عمر (رضي الله عنهما) قال:

(١) أنساب الأشراف، البلاذري: ص ١٤٤ - ١٤٥.

(٢) أنساب الأشراف، البلاذري: ص ١٤٥.

(٣) أسد الغابة، ابن الأثير: ج ٢ ص ٢٢٠ - ٢٢١.

لما ورد رسول الله ﷺ المدينة آخى بين أصحابه، فجاء علي رضي الله عنه تدمع عيناه، فقال: يا رسول الله آخيت بين أصحابك ولم تواخ بيني وبين أحد، فقال رسول الله ﷺ: يا علي أنت أخي في الدنيا والآخرة \* تابعه سالم بن أبي حفصة عن جميع بزيادة في السياق \* (حدثنا) أبو سهل أحمد بن محمد بن زياد النحوي ببغداد، ثنا أحمد بن محمد بن عيسى القاضي، ثنا إسحاق بن بشر الكاهلي، ثنا محمد بن فضيل، عن سالم بن أبي حفصة، عن جميع بن عمير التيمي، عن ابن عمر (رضي الله عنهما) قال: إن رسول الله ﷺ آخى بين أصحابه فأخى بين أبي بكر وعمر، وبين طلحة والزبير، وبين عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف، فقال علي: يا رسول الله إنك قد آخيت بين أصحابك فمن أخي، قال رسول الله ﷺ: أما ترضى يا علي أن أكون أخاك، قال ابن عمر: وكان علي رضي الله عنه جلدأ شجاعاً فقال علي: بلى يا رسول الله، فقال رسول الله ﷺ: أنت أخي في الدنيا والآخرة<sup>(١)</sup>.

### وفي نظم دُرر السمطين - الزرندي الحنفي:

«وعن عمر بن عبد الله بن يعلي بن بن مرة، عن أبيه، عن جده، قال: آخى رسول الله ﷺ بين المسلمين وجعل يخلف علياً حتى بقي في آخرهم وليس معه أخ له، فقال له علي: آخيت بين المسلمين وتركتني، فقال: إنما تركتك لنفسك أنت أخي وأنا أخوك، ثم قال له النبي: إن ذاكرك أحد فقل: أنا عبد الله وأخو رسوله ولا يدعيها بعدي إلا كاذب مفتر»<sup>(٢)</sup>.

(١) المستدرک، الحاكم النيسابوري: ج ٣ ص ١٤.

(٢) نظم درر السمطين، الزرندي الحنفي: ص ٩٥.

## وفي تاريخ الخطيب البغدادي:

«أخبرنا أبو عبد الله محمد بن مخلد العطار ببغداد، حدثنا أحمد بن غالب بن الأجلح بن عبد السلام أبو العباس، حدثنا محمد بن يحيى بن الضريس، حدثنا عيسى بن عبد الله بن عمر بن علي بن أبي طالب، حدثني أبي عبد الله بن عمر، عن أبيه، عن جده، عن علي بن أبي طالب، قال: قال رسول الله ﷺ: سألت الله فيك خمساً فأعطاني أربعاً ومنعني واحدة، سألته فأعطاني فيك أنك أول من تنشق الأرض عنه يوم القيامة وأنت معي، معك لواء الحمد وأنت تحمله وأعطاني أنك ولي المؤمنين من بعدي»<sup>(١)</sup>.

وفي الرياض النضرة: «فقال علي: لقد ذهبت روحي وانقطع ظهري حين رأيتك فعلت بأصحابك ما فعلت غيري، فإن كان هذا من سخط علي فلك العتبي والكرامة، فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): والذي بعثني بالحق ما أخزتك إلا لنفسي، وأنت مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي، وأنت أخي ووارثي، قال: وما أرت منك يا نبي الله، قال: ما ورثت الأنبياء من قبل، قال وما ورثت الأنبياء من قبلك، قال: كتاب ربهم وسنة نبيهم، وأنت في قصري في الجنة مع فاطمة ابنتي، ثم تلا رسول الله (صلى الله عليه وسلم): إخوانا على سرر متقابلين المتحابون في الله عز وجل، ينظر بعضهم إلى بعض، خرجه الحافظ أبو القاسم الدمشقي في الأربعين الطوال»<sup>(٢)</sup>.

وفيه أيضاً: «وخرج ابن إسحاق ذكر المواخاة بين المهاجرين والأنصار،

(١) تاريخ بغداد، الخطيب البغدادي: ج ٥ ص ١٠٠.

(٢) الرياض النضرة، أحمد بن عبد الله الطبري: ج ١ ص ١٩٨.

فقال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): فيما بلغنا تأخوا في الله أخوين، ثم أخذ رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بيد عليّ فقال، هذا أخي، فكان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وعليّ أخوين، وكان حمزة بن عبد المطلب وزيد بن حارثة مولى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أخوين، وجعفر بن أبي طالب ومعاذ بن جبل أخو بني سلمة أخوين، وأبو بكر وخارجة بن زيد أخو بني الحارث بن الخزرج أخوين، وعمر بن الخطاب وعثمان بن مالك أخو بني سالم بن عوف أخوين، وأبو عبيدة بن الجراح وسعد بن معاذ أخو بني عبد الأشهل أخوين»<sup>(١)</sup>.

وفي صفوة الصفوة: تحت عنوان ذكر اخاء النبي عليّاً عليه السلام، عن سعد بن أبي وقاص، قال: خلف رسول الله عليّ بن أبي طالب في غزوة تبوك، فقال: يا رسول الله تخلفني في النساء والصبيان، فقال أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لانيبي بعدي، أخرجاه في الصحيحين»<sup>(٢)</sup>.

وفي فضائل الصحابة: «حدثني من سمع بن أبي عوف، قال: ثنا سويد بن سعيد: ثنا زكريا بن عبد الله الصهباني، عن عبد المؤمن، عن أبي المغيرة، عن عليّ بن أبي طالب، قال: طلبني رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فوجدني في حائط نائماً، فضرمني برجله، قال: قم فوالله لأرضيكَ أنت أخي وأبو ولدي تقاتل على سبتي، من مات على عهدي فهو في كنز الله، ومن مات على عهدك فقد قضى نجه، ومن مات يحبك بعد موتك ختم

(١) الرياض النضرة، أحمد بن عبد الله الطبري: ج ١ ص ٢٠٠.

(٢) صفة الصفوة، ابن الجوزي: ج ١ ص ٣١٢.

الله له بالأمن والإيمان ما طلعت شمس أو غربت»<sup>(١)</sup>.

تهميش علي بن أبي طالب عليه السلام.

وإنما قلت «تهميش» لأن هذه العبارة شائعة في زماننا ويقصد بها تجاهل قدر الشخص والتعامل معه كأنه ليس شيئاً مذكوراً. وهذا السلوك من التعذيب النفسي لا يمارسه إلا من كان خالياً من المروءة والنزاهة، لأن النزاهة لا يحيف في الحكم، بل يعرف الفضل لأهله حتى لو كانوا من أعدائه.

قال البلاذري في الأنساب: «لما بلغ عثمان موت أبي ذر بالريذة قال: رحمه الله. فقال عمار بن ياسر: نعم فرحمه الله من كل أنفسنا. فقال عثمان: يا عاض أير أبيه أتراني ندمت على تسييره؟ وأمر فدفن في قفاه وقال: الحق بمكانه فلما تهيأ للخروج جاءت بنو مخزوم إلى علي فسالوه أن يكلم عثمان فيه فقال له علي: يا عثمان! أتق الله فإنك سيرت رجلاً صالحاً من المسلمين فهلك في تسييرك، ثم أنت الآن تريد أن تنفي نظيره، وجرى بينهما كلام حتى قال عثمان: أنت أحق بالنفي منه، فقال علي: رُم ذلك إن شئت. واجتمع المهاجرون فقالوا: إن كنت كلماً كلمك رجل سيرته ونفيته فإن هذا شيء لا يسوغ فكف عن عمار»<sup>(٢)</sup>.

من خلال هذه الواقعة يتبين موقف الجماعة الحاكمة من شخص علي بن أبي طالب عليه السلام. فالقضية مدروسة ممهدة وليست عفوية مزاجية، لأن هؤلاء بايعوا علياً عليه السلام أنه مولاهم، كما أن رسول الله ﷺ مولاهم، ولازم

(١) فضائل الصحابة، أحمد بن حنبل: ج ٢ ص ٦٥٦ ح ١١١٨.

(٢) كتاب جمل من أنسا الأشراف، البلاذري: ج ٦ ص ١٦٩.

ذلك أن يتأذّبوا معه كما أمروا بأن يتأذّبوا مع رسول الله ﷺ فلا ينبغي لهم تقدّمه، والتّقديم بين يديه ورفع الأصوات بحضرته ولا إلحاق الأذى بشخصه الكريم، لكنّهم لم يفعلوا ما أمروا به ولم يتتبعوا عمّا نهوا عنه. وإلاّ فكيف جاز لعثمان أن يقول لمولاه أنت أحقّ بالنّبيّ منه؟ ويم استحقّ عليّ ﷺ النّبيّ؟ أترى رسول الله ﷺ لو كان حاضراً يقبل منه هذا التصرف؟

في فضائل الصحابة: حدّثنا عبد الله قال حدّثني أبي قثنا الفضل بن دكين قال قال بن أبي غنية عن الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن بريدة قال غزوت مع علي إلى اليمن فرأيت منه جفوة فلما قدمت على رسول الله ذكرت عليّاً فتنقّصته فرأيت وجه رسول الله يتغيّر فقال يا بريدة ألسنّ أولئ بالمؤمنين من أنفسهم قلت بلى يا رسول الله فقال من كنت مولاه فعليّ مولاه<sup>(١)</sup>.

وفيه أيضاً: «حدّثنا عبد الله، قال: حدّثني أبي، نا بن نمير، قال: حدّثني اجلح الكندي عن عبد الله بن بريدة، عن أبيه بريدة، قال: بعث رسول الله بعثين إلى اليمن، على أحدهما عليّ بن أبي طالب وعلى الآخر خالد بن الوليد، فقال إذا التقيتما فعليّ على النّاس، وإن افرقتما فكل واحد منكما على جنده، قال: فلقينا بني زيد من أهل اليمن فاقتلنا، فظهر المسلمون على المشركين، فقتلنا المقاتلة وسبينا الذّرية فاصطفى عليّ امرأة من السّبي لنفسه قال بريدة فكتب يعني خالد بن الوليد إلى رسول الله يخبره، بذلك فلما أتيت النّبيّ دفعت الكتاب فقرأ عليه، فرأيت الغضب في وجه

(١) فضائل الصحابة، أحمد بن حنبل: ج ٢ ص ٩٨٩.

رسول الله فقلت يا رسول الله: هذا مكان العائذ بعثني مع رجل وأمرتني أن أطيعه قد بلغت ما أرسلت به، فقال رسول الله لا تقع في علي فإنه مني وأنا منه، وهو وليكم بعدي<sup>(١)</sup>.

نعم، إن وجه رسول الله ﷺ يتغير حينما يذكر أحد علياً عليه السلام بسوء، ويرى فيه الغضب، ولا يكفي بذلك بل يعلله ويذكر الصحابي بريدة أنه عليه السلام كرسول الله ﷺ فتنقصه بمنزلة تنقص رسول الله ﷺ، وقد علم الصحابة ذلك فلم يجروا أحداً بعدها على محاولة تنقص علي عليه السلام أو شكايته إلى النبي ﷺ. لكن بعد أن غاب شخص النبي الكريم لم يروا مانعاً من لعن الإمام على كل منابر المملكة الإسلامية التي كانت ممتدة من المشرق إلى المغرب، ولا يستطيع عاقل يحترم نفسه أن يجد لهم عذراً في ذلك بعد ما صح لديهم، ومن طريقهم أن النبي يغضب إذا ذكر علي عليه السلام بسوء. وإذا كان وجه النبي يتغير ويرى فيه الغضب لتنقص علي، فكيف لو سمعهم يلعنونه ويتبرؤون منه ويحملون الناس على البراءة منه؟ وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون. وقد جاء في صحيح البخاري وفي صحيح مسلم أيضاً أن النبي قال في حق علي عليه السلام: يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله. ومع ذلك لم يحترم الصحابة مشاعر رسول الله ﷺ ولا رعوا حرمة الله تعالى، فأذوا الله تعالى في حبيبه، وأذوا رسول الله ﷺ في حبيبه. وهذا حديث قدسي مشهور يرددونه بمناسبة وبغير مناسبة «من عادى لي ولياً أذنت بحرب»، ولم يعملوا به في حق علي عليه السلام.

نعم، لقد همشوا علياً عليه السلام فهمشوا العلم والأخلاق وسنة النبي وبيان

(١) فضائل الصحابة، أحمد بن حنبل: ج ٢ ص ٦٨٨.



كتاب الله تعالى، وانفسح المجال لكعب الأخبار والخوارج وأبي هريرة الدوسي وعبد الله بن عمرو بن العاص فانقسمت الأمة إلى ثلاث وسبعين فرقة، كل واحدة منها تدّعي أنها الناجية:

وَكُلٌّ يَدْعِي وَصْلًا بِلَيْلَى وَلَيْلَى لَا تُقَرُّ لَهُمْ بِذَاكَ

## الخاتمة

تبين مما سبق أن مخالفة جماعة من الصحابة للنبي ﷺ قد تحققت بحيث لا سبيل إلى إنكارها. وتبين أيضا أنهم ليسوا معذورين في ما ذهبوا إليه، لأن الحجّة عليهم قائمة ومن أنذر فقد أعذر، فدون إثبات براءتهم خרט القتاد. وتبين أيضا أنهم ماتوا مصرّين على مخالفته قولاً وعملاً. كما تبين أن الأمة لم ترع حرمة النبي في أهل بيته مع أن مودّتهم واجبة في القرآن الكريم، ولم يزل النبي ﷺ يذكر معاصريه ذلك ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن بينة. ولكن النفوس أبت إلا الانصياع لدواعي الجاهلية، فاستخفت بالدين وأدخلت فيه ما ليس منه وأخرجت منه ما هو من صميمه، واستخفت بحق علي بن أبي طالب عليه السلام أعلم الأمة وأقضاها، ومن هو من رسول الله ﷺ بمنزلة هارون من موسى، وزرعت بذور الشقاق والفرقة والنزاع وأثار ذلك بادية إلى يومنا هذا لا ينكرها إلا مكابر؛

فهل يكون من الحكمة تمديد عمر الخطيئة والدفاع عن مرتكبيها؟

وهل يكون من التدين الدفاع عن الباطل وأهله؟

وهل يسوغ لنا نسبة النقائص إلى النبي ﷺ لتلميع وجوه معاصريه؟

وهل يصح الاستمرار في الدفاع عن أفراد قلائل من قريش على حساب عالميّة الرسالة ونجاة البشرية؟

وأتى للعاقل أن ينكر الانحراف والانتقال على الأعقاب بعد النبي ﷺ وهو يرى آخر القرشيين إعلاناً لإسلامه يصبح في أعلى منصب في الدولة، وأولهم إيماناً وأعظمهم نصياً في الدفاع عن الإسلام وأهله يلعن على كافة منابر الدولة الإسلاميّة الممتدة شرقاً وغرباً. وإنما جاء الإسلام لتتميم مكارم

الأخلاق وإيتاء كل ذي فضل فضله، ونهانا أن نبخس الناس أشياءهم، فأين تاريخ المسلمين من كل تلك القيم؟

إن المتتبع لسلوك المغيرة بن شعبة وعبد الله بن سعد بن أبي سرح وعبد الله بن عامر بن كرز ومروان بن الحكم وعمرو بن العاص ومعاوية بن أبي سفيان وعثمان بن عفان والوليد بن عقبة بن أبي معيط وقنذ التيمي وبسر بن أرطاة والضحاك بن قيس الفهري وعبد الرحمن بن عوف الزهري وأبي هريرة الدوسي... ليستحي أن يتصور نفسه مكان أحد من هؤلاء، لكن هذا إذا كان ذا دين، وعارفاً بحرمة مولا؛ فإن الإسلام الحنيف لا يقيم وزناً للاعتبارات الوهمية المترسّخة في قلوب أبناء الدنيا. ومن علامات ذلك أنه ينسف كل الأعمال التي قام بها الشخص إذا ارتدّ، في اللحظة التي يترد فيها، ولو كانت كالجبال، كما أنه يجب ويمحو كل خطايا الشخص المقبل على الله تعالى من عالم الشرك والضلال، ولو كانت كالجبال أيضاً. وذلك لأن العبرة بما انطوت عليه القلوب وأضرته الصدور.

ختاماً، أدعو من يقرأ هذه السطور إلى التأمل في كلمة قالها أحد علماء الشيعة في بحث له تحت عنوان «ما استدل به لإمامة أبي بكر»، قال السيد: «نحن نريد البحث عن أمر حقيقي واقعي يتعلّق بمن نريد أن نفتدي به بعد رسول الله، نريد أن نجعله واسطة بيننا وبين ربنا، في أمورنا الاعتقادية وفي أمورنا العملية، أي في الأصول والفروع وفي جميع الجهات، نريد أن نبحث عن الحقيقة ونتوصل إليها، فإذا وصلنا إلى الحقيقة وعثرنا على الحقّ حينئذ نقول لربنا إنا قد نظرنا في الأدلة وبحثنا عن الحقيقة، فكان هذا ما توصلنا إليه، وهذا إمامنا، وهذا منهجنا ومسلكتنا، ليكون لنا عذراً عند الله

سبحانه وتعالى، وكل هذا البحث لهذا وليس لحب أو بغض، وليس لدينا أي غرض، وما الداعي إلى الشتم؟ وإلى متى تكون الحقيقة مرة؟ وإلى متى لا يريدون استماع الحق وأخذ الحق وقبول الحق؟ ولماذا الشتم؟».



## فهرس الآيات القرآنية

﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾<sup>(١)</sup>

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنَنَاصِرَنَّهُ وَلَنُكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١﴾ فَلَمَّا آتَاهُم مِّن فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٢﴾ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾<sup>(٢)</sup>

﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾<sup>(٣)</sup>

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِّمَن حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِن قَبْلُ وَلَيَحْلِفْنَ إِنْ أُرْدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾<sup>(٤)</sup>

﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَحْطُونَ﴾<sup>(٥)</sup>

﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُم مَّا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أُضَاعُوا خِلَالَكُمْ يَتَّبِعُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾<sup>(٦)</sup>

(١) التوبة: ٦١.

(٢) التوبة: ٧٥-٧٧.

(٣) التوبة: ٩٨.

(٤) التوبة: ١٠٧.

(٥) التوبة: ٥٨.

(٦) التوبة: ٤٧.

﴿قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يَقْبَلَ مِنْكُمْ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾<sup>(١)</sup>

﴿وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ سَاهُونَ﴾<sup>(٢)</sup>

﴿يَخْلُقُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ أُولَا  
لَمْ يَنَالُوا وَمَا نَعْمُوا إِلَّا أَنْ أَعْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ  
وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ  
وَلَا نَصِيرٍ﴾<sup>(٣)</sup>

﴿سَيَخْلُقُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَتُعَرِّضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ  
رِجْسٌ وَمَا أَوَّاهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾<sup>(٤)</sup>

﴿وَمَنْ حَوَّلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ لَا  
تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾<sup>(٥)</sup>

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ  
كَافِرُونَ﴾<sup>(٦)</sup>

﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾<sup>(٧)</sup>

﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ۖ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ

(١) التوبة: ٥٣.

(٢) التوبة: ٦٥.

(٣) التوبة: ٧٤.

(٤) التوبة: ٩٥.

(٥) التوبة: ١٠١.

(٦) التوبة: ١٢٥.

(٧) الأحزاب: ٣٣.

يَفْجَرُونَهَا تَفْجِيرًا • يُوقُونَ بِالْأَنْذَرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا • وَيُطْعَمُونَ  
الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا<sup>(١)</sup>.

﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا  
حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿فَمَن يَبُوءَ أَنذَنَ اللَّهُ أَن تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ •  
رِجَالًا لَّا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ  
وَهُمْ رَاكِعُونَ • وَمَن يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ  
الْغَالِبُونَ﴾<sup>(٤)</sup>.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُم بُيُوتٌ مَُّرْصُوصَةٌ﴾<sup>(٥)</sup>.  
﴿وَأَنزَلَ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبِعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ  
الضَّالِّينَ • وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَعَكَلُ كَمَثَلِ  
الْكَلْبِ إِن تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرَكْهُ يَلْهَثْ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا  
فَاقْصُصْ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾<sup>(٦)</sup>.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِّن دُونِكُمْ لَا يَالُونَكُمْ خِيبَالًا وَّدُّوا مَا عَنِتُّمْ  
قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِن

(١) الإنسان: ٥-٨.

(٢) الشورى: ٢٣.

(٣) النور: ٣٦-٣٧.

(٤) المائدة: ٥٥-٥٦.

(٥) الصف: ٤.

(٦) الأعراف: ١٧٥-١٧٦.



كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١﴾ هَآأَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَصَوْا عَالِيَكُمْ الْأَتَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلِ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢﴾ إِنْ تَمَسَّكُمْ حَسَنَةُ تَسََّوْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٣﴾  
﴿وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿٤﴾

﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ ﴿٥﴾  
﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُودُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٦﴾  
﴿فَبِمَا نَفْسِهِمْ مِّيَاقَهُمْ لَعْنَاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِّمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خِائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٧﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوعًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُتُمَ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٨﴾

(١) آل عمران: ١١٨ - ١٢٠.

(٢) آل عمران: ٦٩.

(٣) المائدة: ٨٢.

(٤) آل عمران: ٧٨.

(٥) المائدة: ١٣.

(٦) المائدة: ٥٧.

## فهرس المصادر

١. السيرة النبوية، ابن هشام مكتبة محمد علي صبيح - ١٣٨٣هـ.
٢. الدر المثور، جلال الدين السيوطي. مطبعة الفتح، جدة، نشر دار المعرفة - ١٣٦٥هـ.
٣. أسباب نزول الآيات، الواحدي النيسابوري، مؤسسة الحلبي، القاهرة - ١٣٨٨هـ.
٤. الرياض النضرة، المحب الطبري، دار الغرب الإسلامي بيروت - ١٩٩٦م.
٥. العبر في خبر من غير، الذهبي، مطبعة حكومة الكويت - ١٩٤٨م.
٦. شذرات الذهب في أخبار من ذهب، عبد الحي الدمشقي، دار الكتب العلمية بيروت.
٧. المتنظم لابن الجوزي [دار الكتب العلمية ١٩٩٢].
٨. الشفا بتعريف حقوق المصطفى، القاضي عياض، دار الفكر، بيروت - ١٤٠٠هـ.
٩. في تاريخ مدينة دمشق، ابن عساكر، دار الفكر - ١٤١٥هـ.
١٠. تاريخ الطبري، مؤسسة الأعلمي، دار الكتب العلمية، بيروت - ١٤٠٧هـ.
١١. الطبقات الكبرى، محمد بن سعد، دار صادر بيروت.
١٢. الإمامة والسياسة، ابن قتيبة الدينوري، انتشارات دار الشريف الرضي - ١٤١٢هـ.
١٣. تاريخ اليعقوبي، دار صادر بيروت.

١٤. الحلة السيرة، للقضاعي، [ط دار المعارف ١٩٨٥].
١٥. كتاب وصايا العلماء، الربيعي، دار ابن كثير بيروت - ١٤٠٦هـ.
١٦. الكامل في التاريخ، دار الكتب العلمية بيروت - ١٤١٥هـ.
١٧. سير أعلام النبلاء، الذهبي، مؤسسة الرسالة، بيروت - ١٤١٣هـ.
١٨. البداية والنهاية ابن كثير، مكتبة المعارف، دار إحياء التراث العربي، بيروت - ١٤٠٨هـ.
١٩. نظرية عدالة الصحابة (أحمد حسين يعقوب)... النصائح الكافية، لمحمد بن عقيل.
٢٠. صحيح مسلم، مسلم النيسابوري، دار الفكر بيروت، دار إحياء التراث العربي بيروت.
٢١. معجم قبائل العرب، عمر كحالة، دار العلم للملايين بيروت - ١٣٨٨هـ.
٢٢. نهج البلاغة (ابن أبي الحديد، دار إحياء الكتب العربية).
٢٣. تاريخ المدينة، ابن شبة النميري.
٢٤. تدوين القرآن (علي الكوراني العاملي) (الشيعة) دار القرآن قم.
٢٥. الكفاية في علم الرواية (الخطيب البغدادي). دار الكتاب العربي - ١٤٠٥هـ.
٢٦. الميزان في تفسير القرآن الطباطبائي (الشيعة) مؤسسة النشر الإسلامي قم - إيران.
٢٧. مجمع الزوائد (الهيتمي)، دار الكتب العربية، بيروت لبنان - ١٤٠٨هـ.
٢٨. مستدرک الحاكم (الحاكم النيسابوري) دار المعرفة، بيروت - ١٤٠٦هـ.

٢٩. فضائل الصحابة، الإمام أحمد، دار الكتب العلمية، مؤسسة الرسالة بيروت - ١٤٠٣هـ.
٣٠. الإصابة، ابن حجر، دار الكتب العلمية، دار الجيل، بيروت - ١٤١٥هـ - ١٤١٢هـ.
٣١. فتوح البلدان (البلاذري) مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، دارالكتب العلمية ١٣٧٩ - ١٤٠٣هـ.
٣٢. وقعة صفين، المنقري، المؤسسة العربية الحديثة للطبع والنشر والتوزيع - ١٣٨٢هـ.
٣٣. الخصائص، السيوطي، دار الكتب العلمية بيروت - ١٩٨٥م.
٣٤. تفسير القرآن الكريم، ابن كثير، دار المعرفة، بيروت - ١٤١٢هـ.
٣٥. العلل، لأحمد بن حنبل، المكتب الإسلامي بيروت - ١٤٠٨هـ.
٣٦. التاريخ الصغير، للبخاري، دار المعرفة بيروت - ١٤٠٦هـ.
٣٧. الثقات، لابن حبان، حيدر آباد، مؤسسة الكتب الثقافية - ١٣٩٣هـ.
٣٨. التاريخ الكبير، للبخاري، دار المعرفة بيروت - ١٤٥٦هـ.
٣٩. الموطأ، الإمام مالك، ط بيروت - ١٤٠٦هـ.
٤٠. الصحاح الجوهري، دار العلم للملايين - ١٤٠٧هـ.
٤١. أسد الغابة، ابن الأثير.
٤٢. السنن الكبرى، للنسائي، دار الفكر بيروت - ١٣٤٨هـ.
٤٣. المعجم الكبير، للطبراني، دار إحياء التراث العربي، مكتبة ابن تيمية القاهرة.

٤٤. بلاغات النساء، ابن طيفور، مكتبة بصيرتي، قم - إيران.
٤٥. جمهرة خطب العرب، أحمد زكي صفوت، المكتبة العلمية بيروت.
٤٦. النهاية في غريب الحديث، المكتبة العلمية بيروت - ١٣٩٩هـ.
٤٧. مأساة الزهراء عليها السلام، جعفر مرتضى (الشيعة).
٤٨. الاحتجاج، الشيخ الطبرسي (الشيعة) دار النعمان للطباعة والنشر.
٤٩. البيان والتبين، الجاحظ، دار صعب بيروت - ١٩٦٨م.
٥٠. تاريخ ابن معين، دار المأمون للتراث دمشق.
٥١. موارد الظمان، الهيثمي، دار الكتب العلمية، بيروت.
٥٢. المستصفى، الغزالي، دار الكتب العلمية، بيروت - ١٤١٣هـ - ١٤١٧هـ.
٥٣. سنن ابن ماجه، محمد بن يزيد القزويني، دار الفكر بيروت.
٥٤. سنن أبي داود، ابن الأشعث السجستاني، دار الفكر بيروت - ١٤١٠هـ.
٥٥. البدء والتاريخ، المقدسي، مكتبة الثقافة الدينية القاهرة.
٥٦. تاريخ خليفة بن خياط، العصفري، دار الفكر بيروت - ١٤١٤هـ - دار القلم.
- مؤسسة الرسالة - ١٣٩٧هـ.
٥٧. وفيات الأعيان، ابن خلكان، دار الثقافة، بيروت - ١٩٦٨م.
٥٨. بتاييع المودة لذوي القربى، للقندوزي الحنفي، دار الأسوة - ١٤١٦هـ.
٥٩. الفهرست، ابن النديم، دار المعرفة بيروت - ١٣٩٨هـ.
٦٠. العواصم من القواصم، ابن العربي، دار الجيل بيروت - ١٤٠٧هـ.

٦١. الفائق، الزمخشري، دار المعرفة، لبنان.
٦٢. المستطرف في كل فن مستظرف، الأبشيهي، دار الكتب العلمية بيروت - ١٩٨٦.
٦٣. لسان العرب، ابن منظور، دار إحياء التراث العربي - ١٤٠٥هـ.
٦٤. كتاب الاستقصاء، دار الكتاب، الدار البيضاء - ١٩٩٧م.
٦٥. طبقات الفقهاء، دار القلم بيروت.
٦٦. المناقب، للموفق الخوارزمي، مؤسسة النشر الإسلامي - ١٤١١هـ.
٦٧. نظم درر السمطين، الزرندي الحنفي، مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام - ١٣٧٧هـ.
٦٨. شرح المقاصد، التفتازاني، منشورات الشريف الرضي إيران - ١٤٠٩هـ.
٦٩. حاشية ابن القيم، دار الكتب العلمية بيروت - ١٤١٥هـ.
٧٠. تلخيص الحبير، ابن حجر العسقلاني، المدينة المنورة - ١٣٨٤هـ.
٧١. فتح الباري، ابن حجر العسقلاني، دار المعرفة بيروت - ١٣٧٩هـ.
٧٢. الملل والنحل، الشهرستاني، مطبعة حجازي القاهرة - ١٣٦٨هـ.



## فهرست المحتويات

٥	كلمة المؤسسة
٧	مقدمة الطبعة الأولى
١١	مقدمة المؤلف
١٣	تمهيد
١٩	للتأمل

## الفصل الأول

٢٩	مسألة عدالة الصحابة
٣٢	الصحابة في القرآن الكريم
٣٦	قال جلال الدين السيوطي
٣٨	جاء في أسباب نزول الآيات مايلي
٤٠	الصحابة في كتب الحديث والتاريخ
٤٤	كلمات أبي بكر بن أبي قحافة
٥٣	كلمات عمر بن الخطاب
٦٠	كلمات أبي الدرداء
٦٠	كلمات عمرو بن العاص
٦٥	كلمات معاوية بن أبي سفيان
٦٩	كلمات أبي عبيدة بن الجراح
٧٠	كلمات عائشة زوج النبي ﷺ
٧٥	كلمات عمران بن حصين
٧٥	كلمات عبد الله بن مسعود
٧٦	كلمات أبي ذر الغفاري



٧٨ ..... كلمات أكا بر من السلف لها صلة بالموضوع

٧٨ ..... كلمات سفيان الثوري

## الفصل الثاني

٩٢ ..... الصعبة والعدالة

٩٣ ..... هل يكفي مجرد رؤية النبي وصحبته لتحصيل ملكة العدالة؟

## الفصل الثالث

١٠١ ..... معنى الطاعة

١٠١ ..... حكم طاعة النبي ﷺ

١٠٣ ..... سلوك المؤمنين سنة النبي الأكرم ﷺ

١٠٣ ..... السلوك الشرعي

١٠٤ ..... السلوك الواقعي

## الفصل الرابع

١٠٩ ..... المخالفات

١٠٩ ..... مخالفات جماعية

١٠٩ ..... وفي صحيح مسلم أيضاً

١١٠ ..... وفيه

١١٠ ..... وفي صحيح البخاري

١١١ ..... وفي صحيح مسلم ٦: ٧٧

١١٢ ..... وفي صحيح مسلم

- ١١٢ ..... وفي الطبقات الكبرى
- ١١٣ ..... في الطبقات الكبرى
- ١١٣ ..... قال ابن سعد في الطبقات
- ١١٥ ..... جاء في صحيح مسلم النيسابوري مايلي
- ١١٥ ..... وفي أسد الغابة
- ١١٦ ..... وفي تاريخ يعقوبي
- ١١٩ ..... مواقف مغالفي رسول الله ﷺ في العرب
- ١٢٣ ..... وروى الحاكم النيسابوري في المستدرک
- ١٢٤ ..... قال ابن هشام الحميري في السيرة
- ١٢٥ ..... لكن ابن عساكر في الجزء الثلاثين من تاريخ دمشق يقول
- ١٢٦ ..... قال الطبري
- ١٢٦ ..... وفي تفسير الجلالين
- ١٢٧ ..... وفي فتح القدير
- ١٢٧ ..... قال يعقوبي في تاريخه بخصوص غزوة حنين
- ١٣٣ ..... وفي فضائل الصحابة
- ١٤١ ..... مغالطات فردية
- ١٤١ ..... في صحيح مسلم
- ١٤٢ ..... وجاء في أسد الغابة
- ١٤٦ ..... تنصيب الطلقاء والمشبهين على رؤوس المهاجرين والأنصار
- ١٤٧ ..... قال - ابن الاثير في ترجمة المعزز بن حارثة
- ١٤٧ ..... وقال ابن حجر

وقال أيضا في الإصابة ..... ١٤٧

## الفصل الخامس

أقوال في عمر ..... ١٥١

غلظة عمر قبل الإسلام ..... ١٥٣

شهادة صحابة في حق عمر ..... ١٥٣

نماذج من اعتراضات عمر ..... ١٥٥

في ضوء الحديث ..... ١٥٨

قال ابن قتية الدينوري ..... ١٦٥

قال ابن حجر في الإصابة ..... ١٧١

وفي تاريخ الطبري ..... ١٧١

وفي الإصابة ..... ١٧٢

وقال الزركشي في البرهان ..... ١٧٢

وقال البلاذري ..... ١٧٣

قال ابن حجر ..... ١٧٣

وفي تاريخ الطبري ..... ١٧٤

وفي تاريخ الطبري ..... ١٧٧

وقال الطبري ..... ١٧٨

الاجتماع السريّ (خلفيات وأبعاد) ..... ١٨١

هذا ما كان من عبد الله بن عامر ..... ١٨٢

عمر والقورا ..... ١٨٥

قال ابن سعد ..... ١٨٥

- ١٨٥ ..... وفي المصنف
- ١٨٨ ..... وجاء في تاريخ الطبري ما يلي
- ١٩٠ ..... أهل الكتاب وعلى رأسهم كعب الأحبار
- ١٩٠ ..... هذا بخصوص تميم الداري
- ١٩٦ ..... أثر روايات كعب في التراث الإسلامي
- ١٩٩ ..... وفي ص ٣٣٥ أو لأمحونك من الأنبياء

## الفصل السادس

- ٢٠٧ ..... المغيرة بن شعبة
- ٢٠٧ ..... قصة إسلام المغيرة بن شعبة
- ٢١١ ..... قال الجوهرى
- ٢١٢ ..... والقصة عند البلاذري كما يلي
- ٢١٥ ..... وقال ابن الأثير
- ٢١٩ ..... المغيرة والنساء
- ٢٢٨ ..... قال ابن شبة في تاريخ المدينة
- ٢٣٦ ..... وفي مسند أحمد بن حنبل ٤: ٢٤٧
- ٢٤١ ..... المغيرة والرشوة
- ٢٥٢ ..... المغيرة والصلاة
- ٢٦١ ..... روايات المغيرة
- ٢٦٩ ..... ومن كلام المغيرة
- ٢٦٩ ..... المغيرة والرياء

٢٧٩	ومن أخبار المغيرة بن شعبه .....
٢٨٧	أبو بكره .....

## الفصل السابع

٢٩٩	نماذج من التعريف .....
-----	------------------------

## الفصل الثامن

٣١٢	معرفة الحق .....
٣١٩	الحق في نظر قریش .....
٣٤١	أخوة النبي ﷺ وعلي عليه السلام .....
٣٤٤	١- عبد الله .....
٣٤٧	٢- أخو رسول الله .....
٣٦١	الغانمة .....
٣٦٥	فهرس الآيات القرآنية .....
٣٦٩	فهرس الكتب .....
٣٧٥	المحتويات .....

## منشورات مؤسسة الكوثر

عنوان الكتاب	المؤلف	الطبعة وسنة الطبع
موسوعة الإمام علي عليه السلام (٤) جلد	الشيخ محمد باقر القرشي السيد	ط ٢ - ١٤٢٩هـ
الصلاة البتراء	محمد هاشم المدني	ط ١ - ١٤٢٨هـ
عصمة الأنبياء	الشيخ قيصر التميمي	ط ١ - ١٤٢٨هـ
ظلامه الزهراء	الشيخ يحيى الدوخي	ط ١ - ١٤٨٢هـ
الأجوبة الوافية في رد شبهات الوهاية (٢) جلد	الشيخ قيصر التميمي - الشيخ علي حمود العبادي - الشيخ شاكرا الساعدي	ط ١ - ١٤٢٨هـ
حديث الاثني عشر في كتب أهل السنة	الشيخ قيصر التميمي	ط ١ - ١٤٢٨هـ
المنهج الجديد والصحيح في الحوار مع الوهابيين	الدكتور عصام يحيى العماد	ط ٢ - ١٤٢٩هـ
الصحيح من الإنجيل	الدكتور علي الشيخ	ط ١ - ١٤٢٥هـ
السلوك الإنساني (٢) جلد	حسين السلطان	ط ١ - ١٤٢٤هـ
زلال ما قبل الظهور	إعداد وتأليف تراب إمامي	ط ٢ - ١٤٢٨هـ
المصلح العالمي	الدكتور السيد نذير الحسني	ط ٢ - ١٤٢٤هـ
الفتنة الكبرى	الشيخ محمد مهدي	ط ١ - ١٤٢٤هـ
الصلاة عمود الدين	السيد طلال فخر الدين	ط ٢ - ١٤٢١هـ
الدفاع عن التشيع	الدكتور السيد نذير الحسني	ط ٢ - ١٤٢٣هـ
تشريع الخمس	الشيخ أبو خمسين	ط ١ - ١٤٢٢هـ
آية الإعجاز	أبو محمد الربيعي	ط ١ - ١٤٢١هـ
بحوث في الاجتهاد والتقليد	السيد كامل الحسن	ط ١ - ١٤٢٨هـ
حقيقة الله ثم للتاريخ	الشيخ لؤي المنصوري - الشيخ محمد عبد الجليل	ط ١ - ١٤٢٤هـ

ط ١ - ١٤٢٤هـ	الشيخ حكمت الرحمة	أئمة أهل البيت <small>عليهم السلام</small> في كتب أهل السنة
ط ١ - ١٤٢٨هـ	الشيخ علي حمود العبادي	غية الإمام المهدي <small>عليه السلام</small> (رؤية تحليلية)
ط ١ - ١٤٢٨هـ	الشيخ آية الله محمد مهدي الآصفي	دور الدين
ط ١ - ١٤٢٥هـ	الشيخ عبد المحسن النمر	الحــــــــــــــــسين وارث الأنبياء <small>عليهم السلام</small>
ط ١ - ١٤٢٨هـ	الدكتور عصام العماد - ترجمة حميد رضا غريب رضا	روش نو وصحيح در كفتكوبسا واهييت (فارسي)
ط ١ - ١٤٢٢هـ	الشيخ أبو مصعب البصراوي	الأمويون وثورة الإمام الحسين <small>عليه السلام</small>
ط ٢ - ١٤٢٥هـ	توفيق أبو خضر	عبرية مبكرة
ط ٢ - ١٤٢٩هـ	الدكتور عبد الباقي قرنة الجزائري	قراءة في سلوك الصحابة
ط ١ - ١٤٢٤هـ	محمد تقي يوسف الحكيم	حب أهل البيت <small>عليهم السلام</small>
ط ٢ - ١٤٢٣هـ	أحد تلامذة الإمام الخميني <small>رحمته الله</small>	ذكريات مشرقة
ط ١ - ١٤٢٢هـ	زكريا بركات	قرة العين
ط ١ - ١٤٢٨هـ	آية الله العظمى السيد علي السيستاني (دام ظله)	الفتاوى الواضحة (باللغة الهولندية)
ط ٢ - ١٤٢٤هـ	الشيخ محمد عبد الجليل	المرجعية الشيعية والقضية الفلسطينية
ط ١ - ١٤٢٤هـ	الشيخ علي البيتي	الهجرة بين الالتزام والانحراف
ط ١ - ١٤٢٨هـ	السيد محمد الشخص	رائد المنبر الحسيني
ط ١ - ١٤٢٨هـ	السيد هاشم محمد الشخص	بقية السلف وقدوة الخلف